

هذا متن الأربعين النووية

في الأحاديث الصحيحة النبوية لوارث العلم النبوي

سيدي يحيى بن شرف الدين النووي

المتوفى بنوى سنة ٦٧٦

هجرية

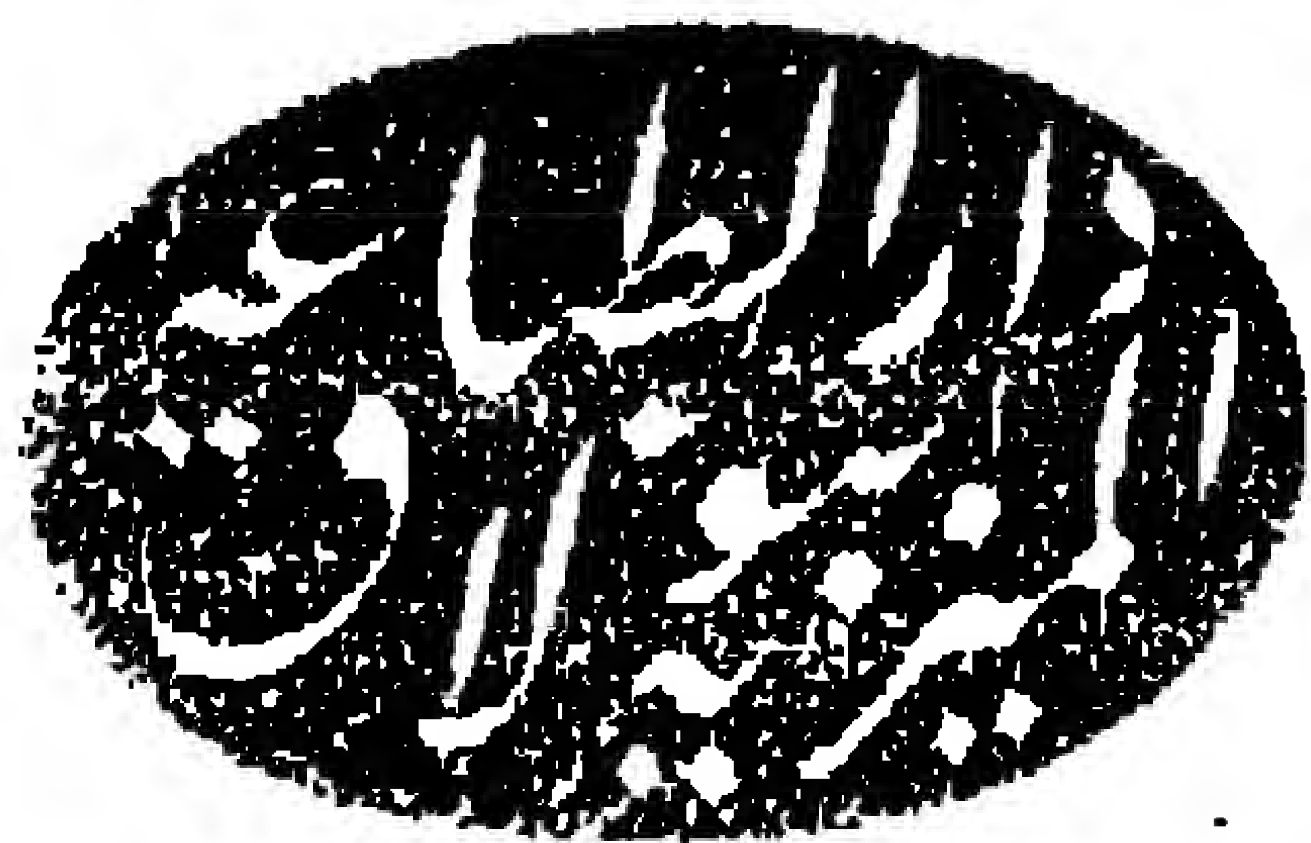
(وبهامشه شرح الفقير الى مولاه الغنى * عبد المجيد الشرنوبى الازهرى)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حمد المن نزل أحسن الحديث وصلاة وسلاما على أفضل من أثنى عليه القديم
والحديث سيدنا محمد المخصوص بمجوامع الكلم وباهر الآيات وعلى آله وصحبه
والتابعين لهم على ممر الأوقات (أما بعد) فيقول أفقر العباد الى مولاه الغنى
عبد المجيد الشرنوبى الازهرى وفقه الله لرضائه وأسبغ عليه جيل هباته لما
كانت الأربعون النووية جامعة لما عليه مدار الاسلام من الأحاديث الصحيحة
النبوية وقد اشتهرت ببركة مؤلفها القطب الحقيقى بين العام والخاص
وحصل بها النفع الدال على ما للمصنف من حسن التوجه والاخلاص أردت
التطفل على موائد من خدمها باقتطاف هذا الشرح اللطيف وضبط ألفاظها
بالقلم صيانة من اللحن فى الحديث الشريف راجيا من الله الكريم حسن المسرة
والثواب ومن الاخوان دعوة صالحة بالتوفيق لسؤلئ سبيل الصواب
(وهذه طبعة خامسة بهية) قد اكتملت بمزيد التنقيح والتصحيح أبهى منية
وناهيل أنها مطبعة بولاق مصر الاميرية في ظل الحضرة الخديوية العباسية
سنة ١٣٢١ هجرية على صاحبها أكمل الصلاة وأتم التحية بتصحيح مؤلفه



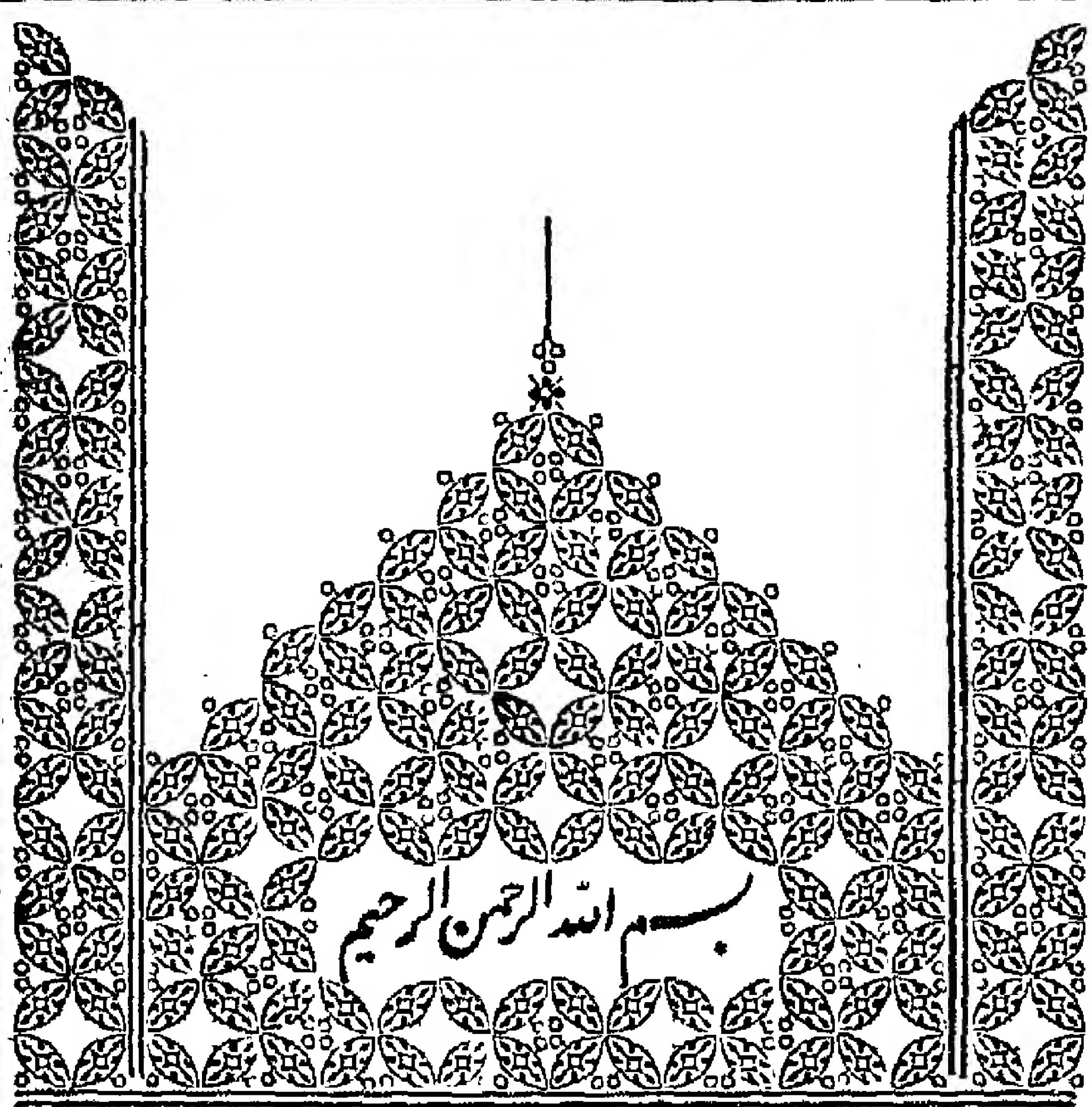
(بالقسم الأدبي)



1903

بسم الله الرحمن الرحيم (١) أي أولف مستمعنا بسم الله الخ وأكثرا العلماء على أن لفظ
الجلالة اسم الله الأعظم فهو علم على الذات الأقدس المستحق لجميع المحامد ولذا قال (الحمد
لله) أي الثناء الجميل مستحق لله (رب) أي مالك (العالمين) جمع عالم بفتح الهمزة وفيه تغليب
العاقل على غيره أذهوا اسم لما سوى الله تعالى غير أنه لا يطلق على المفرد فلا يقال زيد عالم
الاجبازا (قيوم السموات) معناه القائم (٢) بالتدبير والحفظ قال تعالى ان الله يمسك

السموات والارض أن تزولا
(والارضين) بفتح الراء وقد تكون
جمع أرض (مدبر الخلائق) أي
مصرف أمور الخلائق جمع خليفة
بمعنى مخلوقة أذهوا العالم بعواقب
أموالهم (باعث) أي مرسل وقوله
إلى المكلفين متعلق بباعث وجلة
الصلاة والسلام بينهما انشائية
بمعنى أي اللهم صل وسلم وفي بعض
النسخ صلاته بالافراد وهي من الله
الرحمة المقرونة بالتعظيم وسلامه
أي تحيته التي تليق بجنابهم العظيم
وقوله لهدايتهم أي دلالتهم على
سبيل الهدى متعلق أيضا بباعث
(شرائع) جمع شريعة من شرع
بمعنى بين وهي الدين والملة بمعنى
واحد وتختلف بالاعتبار فالاحكام
من حيث إنشائها أي نهقادها



الحمد لله رب العالمين قَيُّومُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ
مُدَبِّرِ الْخَلَائِقِ أَجْمَعِينَ بِاعِثِ الرِّسَالِ صَلَوَاتُهُ
وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمُ إِلَى الْمُكَلَّفِينَ لِهَدَايَتِهِمْ وَبَيَانِ
شَرَائِعِ الدِّينِ بِالْأَثْلِ الْقَطْعِيَّةِ وَوَضِيحَاتِ

وندان أي نجازي علمها دين ومن حيث إن الملائكة عليها على الرسول والرسول عليها البراهين
عليها ملة ومن حيث شرعها لنا أي نصيبها وبينها شرع وشريعة والدين وضع الهى
سائق لذوى العقول باختيارهم المحمود إلى ما هو خير لهم بالذات (بالدلائل) متعلق ببيان جمع
دلالة مثلث الدال بمعنى الدليل والقطعية ما تقطع جدال الخصم لكونها عن الله (وواضحات
البراهين) من إضافة الصفة للوصف أي البراهين الواضحة وهي الحجج وعطفه على الدلائل

من عطف الخاص على العام لان البرهان لا يكون الا من تصديقين متى سلمنا لزمهما
لذاتهما قول ثالث كقولك العالم متغير وكل متغير حادث فانه ينتج العالم حادث وأما الدليل فهو
ما يلزم من العلم به العلم بشئ آخر سواء كان من كذا كهذا المثال أو مفردا كقولك هذه المخلوقات
دليل على وجود الله تعالى (أحمده) أى أثنى عليه ثانياً فى مقابلة النعم فأنى بالحمد أولاً فى مقابلة
الذات الاقدس المتصف بحمى الصفات وثانياً فى مقابلة جميع النعم المتعاقبات وخص
الاول بالجملة الاسمية المفيدة للاستمرار والدوام والثانى بالجملة الفعلية المفيدة للتجدد والتعاقب
لتناسبة ما يليق بكل مقام (المزید) أى مزيدا لنعم فأل عوض عن المضاف اليه (من فضله) هو
العطاء عن اختيار لا عن ايجاب أى (٣) حصول بالطبع بدون اختيار كما تقول الحكماء

ولا عن وجوب كما تقول المعتزلة
والكريم إعطاء الكثير لغیر علة
(وأشهد) أى أنحقق وأذعن
(أن) أى انه فهى مخففة من الثقيلة
واسمها ضمير الشأن محذوف
(لا اله) أى لا معبود بحق موجود
(الا لله) برفع لفظ الجلالة على أنه
بدل من الضمير المستتر فى خبر لا
المقدر بوجوده ويجوز نصبه على
الاستثناء (الغفار) من الغفر أى
الستر لا عيوب (محمد) مشتق من
الجد لا كثره خصاله المحمودة (عبده)

البراهين أحمده على جميع نعمه وأسأله
المزید من فضله وكرمه وأشهد أن لا اله الا الله
الواحد القهار الكريم الغفار وأشهد أن سيدنا
محمداً عبده ورسوله وحبيبه وخليفه أفضل
المخلوقين المكرم بالقرآن العزيز المعجزة المستمرة
على تعاقب السنين وبالسنن المستنيرة للسترشدين

قدمه لكونه أشرف المقامات فان العبد الحقيقي لربه من يكون حراً عن هوى قلبه وذاق
أتمنى على الزمان محالا * أن ترى مقلتاى طاعة حرّ

(وحبيبه) فعيل بمعنى فاعل وبمعنى مفعول فهو المحب المحبوب (وخليفه) من الخلعة بالضم
أى صفاء المودة وتخللها فى القلب كما قيل فى ذلك

قد تخللت مسلك الروح منى * وبذا سمى الخليل خليلاً

(بالقرآن) مصدر قرأ بمعنى جمع لجمعه السوراً وما فى الكتب المنزلة (العزيز) من عزيز بكسر
العين اذا لم يكن له نظير أو بضمها اذا غلب فهو الغالب المعجز لفصحاء العرب بما فيه من البلاغة
(وبالسنن) أى ما سنه النبي أى شرعه من الاحكام فرضاً أو نفلاً اذ هو المشرع (للمسترشدين)

أى الطالبين للرشاد وهو ضد الغي (بجوامع الكلم) أى بالكلم الجوامع بمعنى أنه يجمع المعاني
الكثيرة فى اللفظ القليل (وسماحة الدين) أى سهولته قال تعالى وما جعل عليكم فى الدين من
حرج بخلاف الامم السابقين فان بعضهم لم تقبل توحيته الا بقتل نفسه كما قال تعالى فتوبوا الى
بارئكم فاقتلوا انفسكم (صلوات الله الخ) أى بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لما فى الحديث من
صلى على كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام اسمى فى ذلك الكتاب (وعلى سائر) أى باقى
أوجيع الاول من السور بالهمز بمعنى البقية من الماعون ونحوه والثنانى من سور المدينة
المحيطة بها وفى مسند الامام أحمد (٤) أن عدد الانبياء مائة ألف وأربعة وعشرون

ألفا والرسل منهم ثلاثمائة وخمسة
عشرا ه وكل أسمائهم وذواتهم
أعجمية الا محمدا وهودا وصالحا
وشعيبا فأسماؤهم وذواتهم عربية
وأما اسماعيل فذاته عربية واسمه
أعجمى ولا يجب الايمان تفصيلا
الابخمسة وعشرين من الانبياء
المرسلين كما قال بعضهم
حتم على كل ذى التكليف معرفة
بانبياء على التفصيل قد علموا
فى تلك حجتنا منهم ثمانية
من بعد عشرو يبقى سبعة وهمو

المختص بجموع الكلم وسماحة الدين صلوات
الله وسلامه عليه وعلى سائر النبيين والمرسلين
وآل كل وسائر الصالحين (أما بعد) فقد رويناه
عن علي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود ومعاذ بن
جبل وأبي الدرداء وابن عمر وابن عباس وأنس بن
مالك وأبي هريرة وأبي سعيد الخدرى رضى الله عنهم
من طرق كثيرة بروايات متنوعة أن رسول الله

أدريس هود شعيب صالح وكذا * ذوالكفل آدم بالمختار قد ختموا
وأولوا العزم منهم مجموعون فى قول بعضهم

محمد ابراهيم موسى كايمة * فعبسى فنوح هم أولوا العزم فاعلم

وهم فى الفضل على هذا الترتيب (وآل كل) أى كل واحد من النبيين والمرسلين أى اقاربه المؤمنين
به والمراد هنا كل مؤمن لانه الانسب بمقام الدعاء (وسائر الصالحين) أى القاعين بحقوق الله
وحقوق عباده فدخل الصحابة وغيرهم ممن اتصف بذلك (روينا) بصيغة المعلوم أى نقلنا عن
غيرنا وجملة أن رسول الله الخ مفعولة (وأبي هريرة) تصغير هرة كناه النبي صلى الله عليه وسلم
بذلك حين رآه حاملا لهما فى يده (من طرق كثيرة) متعلق بروينا (بروايات متنوعة) أى

مختلفة الالفاظ (من حفظ) أى نقل وان لم يحفظ اللفظ ولم يعرف المعنى اذ به يحصل الانتفاع
 للمسلمين بخلاف حفظ ما لم ينقل اليهم كذا نقل عن المصنف (على أمتي) أى لاجلها شفقة
 عليها فعلى معنى اللام والامة جمع لهم جامع من دين أو زمان أو مكان والمراد هنا أمة الاجابة
 لا الدعوة (من أمر دينها) أى عمالية تعلق بأمر دينها أصولا وفروعا (في زمرة) أى جماعة
 (والعلماء) عطف عام لتخصيص الفقهاء بالفروع الفقهية (وشهيدا) أى شاهداه بالكمال
 (الشهداء) جمع شهيد أى قتل المعركة الذى شهد الله وملائكته له بالجنة ويجمع بين هذه
 الروايات بأن حفاظ الأربعين مختلفو المراتب (٥) فمنهم من يحشر في زمرة الشهداء ومنهم

من يحشر في زمرة العلماء ومنهم من
 من يبعث فقيها عالما وان لم يكن
 في الدنيا كذلك ومنهم غير ذلك
 والحكمة في تخصيص عدد الأربعين
 أنه أول عدده ربع عشر صحيح فكما
 دل حديث الزكاة على تطهير ربع
 العشر للباقي فكذلك العمل بربع
 عشر الأربعين يخرج باقية عن
 كونه غير معمول به وقد كان بشر
 الخافى رضى الله عنه يقول بأهل
 الحديث اعملوا من كل أربعين حديثا
 بحديث (واتفق الحفاظ) أى
 أكثرهم (ضعيف) هو ما يكون بعض
 رواته مردودا بواسطة عدم العدالة

صلى الله عليه وسلم قال من حفظ على أمتي أربعين
 حديثا من أمر دينها بعثه الله يوم القيامة في زمرة
 الفقهاء والعلماء وفي رواية بعثه الله فقيها عالما
 وفي رواية أبى الدرداء وكنت له يوم القيامة شافعا
 وشهيدا وفي رواية ابن مسعود قيل له ادخل من أى
 أبواب الجنة شئت وفي رواية ابن عمر كتب في زمرة
 العلماء وحشر في زمرة الشهداء واتفق الحفاظ
 على أنه حديث ضعيف وإن كثرت طرقه وقد صنف

أوالرواية عن لم يره أو سوء الحفظ أو تهمة في العقيدة أو عدم المعرفة بحال من يحدث عنه
 أو غير ذلك (وان كثرت طرقه) جمع طريق وهم الرواة عن الرواة عن الصحابي وان سفلوا يقال
 هذه رواية أبى هريرة من طريق البخارى مثلا فالرواة طرق يتوصل بهم الى المتن ولا يخلو طريق
 من طرق هذا الحديث من أن يكون فيه مجهول أو مشهور بالضعف فوصف الحديث بالضعف
 أو غيره من الصحة والحسن انما هو باعتبار سند أى رجاله الذى روىه والحديث الذى اتصل
 اسناده وكانت روايته عدولا صحيح والحديث الذى لم تشهر رجاله بالعدالة اشتهار الصحيح حسن
 والحديث الضعيف ما عدا ذلك وهو أقسام كثيرة كما أشار الى ذلك كله صاحب البيهقي فى التلخيص

في مصطلح الحديث بقوله أولها الصحيح وهو ما اتصل * أسناده ولم يشداً أو يعمل
برويه عدل ضابط عن مثله * معتمد في ضبطه ونقله
والحسن المعروف طريقاً وغدت * رجاله لا كالصحيح اشتهرت
وكل ما عن رتبة الحسن قصر * فهو الضعيف وهو أقساماً أكثر

(في هذا الباب) أي باب الأربعينات (مالاً يخصي) الإحصاء في الأصل العتبات يخصي
والمقصود بذلك المبالغة في الكثرة أي قوله (٦) بهم أسوة (الطوسي) نسبة إلى طوس قرية

العلماء رضي الله عنهم في هذا الباب مالاً يخصي
من المصنفات فأول من علمته صنف فيه عبد الله بن
المبارك ثم محمد بن أسلم الطوسي العالم الرباني ثم
الحسن بن سفيان النساني وأبو بكر الأجرى وأبو
بكر محمد بن إبراهيم الأصفهاني والدارقطني والحاكم
وأبو نعيم وأبو عبد الرحمن السلمي وأبو سعيد الماليني
وأبو عثمان الصابوني وعبد الله بن محمد الأنصاري
وأبو بكر البيهقي وخلائق لا يحصون من المتقدمين
والتأخرين وقد استخرت الله تعالى في جمع أربعين

من قرى بخاري (الرباني) أي الذي
أفيضت عليه المعارف الربانية وربى
الناس بعلمه (سفيان) مثلث السين
(النساني) وفي نسخ النسوي بالواو
وفتح النون والسين نسبة إلى نسا
بلد بخراسان قلت ألفه واوا كما
يقال في النسبة إلى قتي فتوى
ولكن الهمز في استعمال المحدثين
أكثر وأشهر (الأجرى) بفتح الهمزة
المدودة وضم الجيم وشذ الراء نسبة
إلى الأجر وهو الطوب المحروق لبيعه
أو عمله كان عالماً ثقة (الأصفهاني)
بالفاء والباء مع كسر الهمزة وفتحها
والفتح أفصح نسبة إلى أصفهان
بلدة من بلاد فارس (الدارقطني)

بفتح الراء نسبة إلى دار القطن محلة كبيرة ببغداد (السلي) بضم السين وفتح اللام حديثاً
نسبة إلى سليم قبيلة مشهورة (وأبو سعيد) في نسخة وأبو سعيد دون ياء وهي الصواب (الماليني)
نسبة إلى مالين قرى مجتمعة من أعمال هراة يقال لجمعها مالين كان ثقة متقناً صنف وحدث
ورحل إلى مصرفات بها (الصابوني) نسبة إلى عمله (الأنصاري) في نسخة زيادة الهروي كان
ثقة عارفاً وفي هراة (البيهقي) نسبة إلى بهق قرية من ناحية نيسابور (وقد استخرت الله) أي
طلبت من الله أن يرشدني لما هو خير من الأقدام والأجسام فإنه ربما كان مشغولاً بما هو أهم
من جمع الأربعين من العبادات فإن الاستخارة كما تكون في الأمور المباحة تكون في الأمور

المدونة ترجع بعضها على بعض وكيفيتها أن تصلى ركعتين وتدعو بالدعاء المشهور الذي علمه
النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه وقد ذكره الامام ابن أبي جرة في مختصره فانظره وما كتبناه
عليه ولا تتوقف هذه الاستخارة على نوم بل تتوجه الى ما ينشرح له صدرك وفي الحديث
ما خاب من استخار ولا ندم من استشار ولا عال من اقتصد (الاعلام) جمع علم بفتحين
وهو ما يهدي به الى الطريق من جبل أو غيره على حد قول الخنساء في أخيها صخر
وإن صخرًا لتأتم الهداة به * كأنه علم في رأسه نار

(في فضائل الاعمال) أي لانه ان كان صحيحا (٧) في نفس الامر فقد أعطى حقه من العمل

به والا فلم يترتب على العمل به مفسدة
تحليل ولا تحريم وشرط جواز العمل
به أن لا يشهد ضعفه بأن لا يخلو
طريق من طرقه من كذاب أو متهم
بالكذب وأن يكون داخل تحت
أصل كلى كما اذا ورد حديث ضعيف
بصلاة ركعتين بعد الزوال مثلا
فانه يعمل به لدخوله تحت أصل كلى
وهو قوله صلى الله عليه وسلم الصلاة
خير موضوع أي خير شيء وضعه الله
تعالى (ومع هذا) أي ما ذكر من
جواز العمل به (الشاهد) أي السامع
لما أقول والخطاب للصحابه ثم ان
بعدهم وهم لم جرا فيجب التبليغ

حديثا اقتداء بهمؤلاء الأئمة الأعلام وحفاظ
الاسلام وقد اتفق العلماء على جواز العمل
بالحديث الضعيف في فضائل الاعمال ومع هذا
فليس اعتمادى على هذا الحديث بل على قوله صلى
الله عليه وسلم في الاحاديث الصحيحة ليبلغ الشاهد
منكم الغائب وقوله صلى الله عليه وسلم نضر الله
امرأ سمع مقالتي فوعاها فأداها كما سمعها ثم من
العلماء من جمع الاربعين في أصول الدين وبعضهم

وجوب كفاية على أهل العلم وكل من تعلم مسألة فهو من أهل العلم بما فيجب عليه تعلمها
لغيره والاوقع في الاثم ان لم يقم بها غيره (نضر) بفتح الضاد المعجمة روى مخففا ومشددا
وهو الاكثر من النضارة وهي حسن الوجه وبريقه كما قال بعضهم

من كان من أهل الحديث فانه * ذو نضرة في وجهه نور سطع
ان النبي دعا بنضرة وجهه من * أدى الحديث كما تحمّل واتبع

(امرأ) أي رجلا وليس بقيد وانما خصه نظر اللسان والغالب والا فالمرأة كذلك (فادها) أي
باللفظ أو المعنى لجواز رواية الحديث بالمعنى (ثم من) وفي نسخة ثم ان من العلماء (أصول الدين)

جمع أصل وهو ما ينبنى عليه غيره والمراد هنا الالهيات والنبوات والحشر والنشر (في الفروع) أى المسائل الفقهية (في الجهاد) أى فى فضل قتال الكفار (فى الزهد) أى فى فضل ترك ما لا يحتاج اليه من الدنيا (فى الآداب) بالمد جمع أدب أى الخصال المحمودة تستعمل مكارم الاخلاق الموصلة الى الكريمة الخلاق (فى الخطب) أى التى كان يخطب بها النبى صلى الله عليه وسلم فى شجوة وعيد وعند نزول الامور المهمة فهى مشتقة من الخطب بفتح الخاء المجهلة لان (٨) العرب كانوا اذا نزل بهم خطب أى أمر

صعب خطبوا له ليجمعوا ويحتالوا فى دفعه (جمع أربعين) مفهوم العدد لا يفيد حصرافلا يرد أنه زاد حديثين * ومن زاد زاد الله فى حسناته * (قاعدة) أى أصل من أصول الدين (مدار الاسلام) أى غالب أحكامه يدور عليه كحديث إن الحلال بين (أوهو نصف الاسلام أو ثلثه) كحديث انما الاعمال بالنيات فان أباداود قال انه نصف الاسلام أى لان الدين إمام ظاهر وهو العمل أو باطن وهو النية والشافعى رضى الله عنه قال إنه ثلثه أى لان كسب العبد لما بقلبه أو بلسانه أو بجوارحه والنية أحدها ومما نسيه

فى الفروع وبعضهم فى الجهاد وبعضهم فى الزهد وبعضهم فى الآداب وبعضهم فى الخطب وكلها مقاصد صالحة رضى الله عن قاصديها وقد رأيت جمع أربعين أهم من هذا كله وهى أربعون حديثا مشتملة على جميع ذلك وكل حديث منها قاعدة عظيمة من قواعد الدين قد وصفه العلماء بأن مدار الاسلام عليه أو هو نصف الاسلام أو ثلثه أو نحو ذلك ثم ألزم فى هذه الأربعين أن تكون صحيحة ومُعظمها فى صحيح البخارى ومسلم وأذكرها

محدوفة

السعدى الامام الشافعى رضى الله عنه قوله

عمدة الدين عندنا كلمات * أربع قالهن خير البريه

اتق الشبهات وازهد ودع ما * ليس يعنيك واعلم بنبيه

(أو نحو ذلك) بالرفع كالربع كحديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه فانه قيل فيه إنه ربع الاسلام (صحيحة) أى غير ضعيفة فتشمل الحسن (وأذكرها) بالرفع عطف على ألزم وبالنصب على تكون (الاسانيد) جمع اسناد وهو حكاية

طريق المتن والسند الطريق فقولا أخبرنا فلان عن فلان اسناد ونفس الرجال سند والمتن ألفاظ الحديث (ليسهل حفظها) أي الأحاديث فإن الأسانيد لا فائدة في ذكرها لكثير من الناس بعد أن علمت صحتها (ثم اتبعها) بالرفع من الاتباع (خفي ألفاظها) من إضافة الصفة للموصوف أي ألفاظها الخفية وقد أتينا على جميعها بالتوضيح السكافي فله الحمد وحينئذ فلا حاجة لاتباعها بهذا الباب فإنه نزيه (٩) بالنسبة لما ذكرناه والله أعلم بالصواب (من

المهمات) وهي بيان العقائد الدينية وأصول الشرائع الإلهية (وعلى الله) في نسخ زيادة الكريم (تقويضي) هو رد الأمر إلى الفاعل المختار (وبه) في بعض النسخ وبإيده أي قدرته (التوفيق) وهو خلق القدرة في العبد على الطاعة (والعصمة) هي فيض الهي يقوى به العبد على تحري الخير وتجنب الشر وطلبها جاز لجوازها إذا لم يختص بالأنبياء وقوعها لهم ووجوبها في حقهم (الحديث) مرادف للخبر على الصحيح وهو ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم قولاً أوفع لا أوتقـريراً أوصفة أوالى الصحابي أوالى من دونه ويعبر عن هذا بعلم الحديث رواية فيقال هو علم يعرف به أقوال النبي صلى الله عليه وسلم وأفعاله

مَحْذُوفَةٌ أَسَانِيدٍ لِيَسْهَلَ حِفْظُهَا وَيَتِمَّ الِاتِّفَاعُ بِهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ اتَّبَعُهَا بِبَابٍ فِي ضَبْطِ خَفِيِّ أَلْفَافِهَا وَيَنْبَغِي لِكُلِّ رَاغِبٍ فِي الْآخِرَةِ أَنْ يَعْرِفَ هَذِهِ الْأَحَادِيثَ لِمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْمُهْمَاتِ وَاحْتَوَتْ عَلَيْهِ مِنَ التَّنْبِيهِ عَلَى جَمِيعِ الطَّاعَاتِ وَذَلِكَ ظَاهِرٌ لِمَنْ تَدَبَّرَهُ وَعَلَى اللَّهِ اعْتِمَادِي وَالْبِهِ تَقْوِيضِي وَاسْتِنَادِي وَلَهُ الْحَمْدُ وَالنِّعْمَةُ وَبِهِ التَّوْفِيقُ وَالْعِصْمَةُ

(الحديث الأول)

عن أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وتقريراته وصفاته وأما دراية فهو ما يعرف به حال الراوى والمروى من حيث القبول والرد (أبي حفص) الحفص الأسد كناه بذلك النبي صلى الله عليه وسلم لما كان فيه من الشدة ولقبه بالفاروق لتفرقه بين الحق والباطل إذ كان به عز الإسلام (رضي الله عنه) أي حفظه من سخطه (سمعت رسول الله) أي كلامه وكذا يقدر في مثله (انما الأعمال) أي صحتها وأكمالها قد تراها في الأئمة الثلاثة في الوسائل والمقاصد والثاني أبو حنيفة في الوسائل كالوضوء

والغسل واتفق معهم في المقاصد أي ان أعمال الدين لا بد فيها من النية أي قصد الفعل إلا ما يتميز بنفسه كالإذان والتلاوة أو ما كان من باب التروك كإزالة النجاسة (أمرى) أي وجب لكن المراد هنا ما يعم الذكروا لأنني بدليل قوله فن الخ الدال على العموم (مانوى) أي جزاءوه فاذا قصد بالأعمال العادية التقوى على الطاعة أثيب أيضا وكذا إذا نوى الخير ولم يعمل له حديث نية المرء خير من عمله أي نية بلا عمل خير من عمل بلا نية (فن كانت هجرته) أي انتقله (إلى الله) أي إلى محل رضاه نية وقصدا (فهجرته إلى الله ورسوله) قبولاً وجزاء فلم يتحدد الشرط والجزاء في المعنى وأتى (١٠) باسم الله ورسوله ظاهرين ثانياً بدون اضممار

تليد إذا ذكرهما (الدنيا) بالقصر من الدناءة أو الدنوق كما قال بعضهم

أعاف دنيا تسمى من دناءتها دنيا والآخر مكروها الداني (بصبيها) أي بحصلها (ينكحها) بكسر الكاف أي يتزوجها كهاجر أم قيس فانه هاجر من مكة إلى المدينة بقصد ذلك فعرض النبي به تنفيرا عن مثل قصده وان كان ما قصده في نفسه مباحا نظرا لكونه أظهر خلاف ما بطن (بردزبه) بوحدة مفتوحة فراعسا كنه

يقول إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه رواه إماما محمد بن أبو عبد الله محمد بن اسمعيل بن إبراهيم ابن المغيرة بن بردزبه البخاري وأبو الحسين مسلم ابن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري في

صحيحهما

فدال مهملة مكسورة فزاي سا كنه فوحدة مفتوحة فهاعسا كنه

كان محوسيا ومات على ذلك ومعناه بلسان أهل بخاري الزراع (البخاري) نسبة إلى بخاري بلدة وراء النهر وفي نسخة زيادة الجمع في بضم الجيم لا يفتحها نسبة إلى اليمان بن أخنس الجمع في لان جده المغيرة أسلم على يده (القشيري) نسبة إلى قشير بن كعب بن ربيعة قبيلة كبيرة (النيسابوري) نسبة إلى نيسابور أحسن مدن نهرسان سميت بذلك لأن نيسابور ذات الكثاف لما رأى موضعا بها وكان قصبا فارسيا قال يضلح أن يكون هنا مدينة فقطع القصب وبنها فقيـل نيسابور والنـي القصب (في صحيحهما) روى عن البخاري أنه قال

أخرجت هذا الكتاب يعني صحيحه من زهاء ستمائة ألف حديث وزهاء الشيء بضم الزاي والمذ
قدره تقريبا وصنفه في ست عشرة سنة وسمعه منه سبعون ألفا وروى عنه مسلم خارج
الصحيح وكان يقول له دعني أقبل قدميك يا طيب الحديث وفي تاريخ ابن عساكر أن مسلما
صنف صحيحه من زهاء ثلاثمائة ألف حديث (هما أصح الكتب) والاول أصح من الثاني على
الارجح وقول الامام الشافعي ما بعد (١١) كتاب الله أصح من الموطأ كان قبل وجودهما

فان البخاري ولد في صدق ١٩٤ ومات
في نور ٢٥٦ وولد مسلم سنة ٢٠٤
ومات سنة ٢٦١ وأما الامام مالك
صاحب الموطأ فولد سنة ٩٣ على
الأصح ومات سنة ١٧٩ (أيضا)
مصدر أض أي عادت عنه الرواية
عودا يقال أض فلان إلى أهله
رجع (بينما) بين ظرف زمان
متضمن معنى الشرط زيدت فيه
ماله تكفه عن اقتضاء المضاف
إليه والمعنى في أثناء أزمته نحن
الخ وجوابه انطلق وقوله نحن
جالوس مبتدأ وخبر وقوله ذات يوم
أي في ساعة ذات مسدة من يوم
فهى مضافة إلى مؤنث تقديرها
(رجل) أي ملك على صورته
فان الملائكة والجن يتشككون
بأى صورة أرادوا وتحكم عليهم

صحيحهما اللذين هما أصح الكتب المصنفة

(الحديث الثاني)

عن عمر رضي الله عنه أيضا قال بينما نحن جالوس
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم انطلق
علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر
لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى
جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأسند ركبتيه إلى
ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال يا محمد أخبرني
عن الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الصورة فلو قتلت مات المتشكل بها بخلاف الانسان فلا تحكم عليه الصورة التي يتشكل بها
كذا في الشرخيتي والمشهور أن الملائكة لا تحكم عليهم الصورة (الشعر) بفتح العين
وتسكن أي شعر الحية (حتى جالس) أي استأذن في الدنو ودنا حتى جلس ما تلا إلى النبي
بين يديه ووضع كفيه على فخذيه صلى الله عليه وسلم وناداه باسمه ليقيظن الصحابة
أنه من جفاه الأعصاب لمزيد التعمية عليهم أو أن ذلك قبل تحريم ندائه باسمه بقوله تعالى

لا تجعلوا دعاء الرسول الآتية (الاسلام) أى حقيقته وكذا يقال فيما بعده (أن تشهد الخ)
تقدم الكلام على الشهادة فى الخطبة (وتقيم الصلاة) أى تداوم عليها (وتؤتي الزكاة)
أى تعطيها المستحقها (وتصوم رمضان) أى تمسك عن المفطرات فى جميع أيامه (وتحج
البيت) أى تقصده لاداء النسك والاستطاعة امكان الوصول بلا مشقة عظيمة والسبيل
الطريق كلاهما يذكروا يؤثث (فمجهول) أى منه وقائل ذلك عمر ووجه التعجب أن
التصديق يقتضى العلم والسؤال يقتضى عدمه (أن تؤمن) أن وصلتها فى تأويل مصدر
خبر مبتدأ محذوف أى هو أن تؤمن أى (١٣) تصدق فالمراد به الايمان اللغوى وبالمحدود

الايمان الشرعى الذى هو التصديق
الخاص بهذه الاشياء فلم يتحد المعرف
والتعريف فكانه قال الايمان شرعا
هو التصديق بهذه الاشياء كما يقال
الصلاة شرعا هى الصلاة لغة وهى الدعاء
وزيادة أموراً خرافاده الشبرخيتي
(وملائكته) هى أجسام نورانية
لا تنزاحم كالسراج يملأ البيت نوره
ويسع ألف سراج سواء وبهذا يتضح
حديث ان لله ملكا ملاءم ثلاث الكون
وملائكته ملاءم ثلاث الكون
كله وقدم الملائكة تطورا للترتيب لان
الله أرسل الملك بالكتاب الى الرسول
والا فالانبياء أفضل (وكتبه)

الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول
الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان
وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا قال صدقت
فمجهول يسأله ويصدق قال فأخبرني عن الايمان
قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره قال
صدقت قال فأخبرني عن الاحسان قال أن
تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال

هى مائة وأربعة صحف شيت ستون و صحف ابراهيم ثلاثون و صحف موسى فأخبرني
قبل التوراة عشرة والتوراة والانجيل والزبور والفرقان وقيل غير ذلك وقد تقدم عدد الرسل
(واليوم الآخر) هو يوم القيامة وما شتمل عليه من الحشر والنشر والصراط والميزان
والخوض والجنة والنار (وتؤمن بالقدر) أعاد العامل اهتماما بشأنه وأبدل منه (خيره وشره)
أى بأن كلام من عند الله والقدر تعلق الارادة بالاشياء عند ايجادها والقضاء تعلقها بها أزلا
ولا استلزام الايمان بالقدر الايمان بالقضاء لكونه تفصيلا له اكتفى به (عن الاحسان) أراد به
الاخلاص فن أخلص أوصل الفعل الحسن الى نفسه (كانك تراه) أى حال كونك فى عبادتك

مثل حال كونك رائي له فتكون في غاية الخشوع وهذا مقام المكاشفة وما بعده مقام المراقبة فان معناه فكن بحيث انه يرالك ولم يقل بعد هذا صدقتا كفاء عما تقدم له (عن الساعة) أي وقت مجيء القيامة اذهى عند الله كساعة عند الخلق (ما المسؤول الخ) يعني أننا في عدم العلم به اعلیٰ حد سواء اذهى من مفتح الغيب لا يعلمها الا هو وأما بعثت أنا والساعة كهاتين وأشار بالسبابة والوسطى فعناه ليس نبي بعدى تبتدأ نبوته وانما تلين القيامة وهذا لا يفيد العلم بوقتها ثم ان الله أعلم بها وبغيرها (أماراتها) جمع أماراة بفتح الهمزة أي علاماتها الصغرى (ربتها) أي سيدتها كناية عن كثرة اتخاذ (١٣) السرارى فتلد السرية بنتاً وابناً من سيدها والولد بمنزلة أبيه في السيادة عليها وأولاه لما كان سبباً في عتقها بموت أبيه أطلق عليه ذلك مجازاً (الحفاة) جمع حاف أي الذي لا نعل له والعراة جمع عار من الشاب والعالة بفتح اللام المخففة أي الفقراء جمع عائل يقال عال الرجل يعمل عيلة افتقر (رعاء الشاء) بكسر الراء جمع راع ويجمع أيضاً على رعاة بضمها والشاء جمع شاة وهو من الجوع التي يفرق بينها وبين واحدتها بالهاء كشجر وشجرة (يتناولون) أي يتفخرون بطول البناء يعني أن الاسافل يصيرون أصحاب ثروة

فأخبرني عن الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل قال فأخبرني عن أماراتها قال أن تلد الأمة ربتها وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتناولون في البنيان ثم انطلق فلبثت ملياً ثم قال يا عمر أتدري من السائل قلت الله ورسوله أعلم قال فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم رواه مسلم

(الحديث الثالث)

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي

ظاهره واقتصر على هاتين علامتين وان كانت العلامات كثيرة تحذير الحاضر من وغيرهم منهم ما وهذا على أن أقل الجمع اثنان (فلبث) قال ذلك عمر أي مكثت (ملياً) بتشديد الميم التحمة أي زمناً طويلاً وهو ثلاثة أيام في شغل اعتراه (ثم قال يا عمر) أي أخبره بذلك بعد أن أخبر الصحابة في ذلك المجلس بعد قيامه (أعلم) أي من غيرهما ولم يقل أعلم لأن أفعل التفضيل لا يثنى ولا يجمع (فانه جبريل) جواب شرط مقدر أي اذا وكت العلم فان ذلك الرجل جبريل وفي نسخة هذا جبريل (يعلمكم دينكم) أي قواعده وكلياته بسبب سؤاله ولولم يكن في هذه الأربعين الا هذا الحديث لكان كافياً بحكام الشريعة وأسرار الطريفة والحقيقة

(بني الاسلام) أي أسس على خمس قواعد وفيه تشبيه المعنوي بالحسي فهو كبيت من الشعر جعل على خمسة أعمدة أحدها أوسط والبقية أركان والشهادة كالعمود الأوسط والأربعة بعدها كالأركان وظاهر الحديث انه دام الاسلام بترك شيء من الأربعة الأخيرة وبه أخذ الامام أحمد مستدلاً بحديث من ترك الصلاة متمداً فقد كفر ووجهه غيره على الزجر (شهادة الخ) بالجر بدل من خمس بدل كل من كل (واقام) بحذف التاء تخفيفاً للقيام المضاف اليه مقامها (وحج) بفتح الحاء لغة الخجاز وكسر هالغة نجد وكلاهما (١٤) مصدران (وهو الصادق) أي في أقواله

الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بني الاسلام على خمس شهادة أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان رواه البخاري ومسلم

(الحديث الرابع)

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق إن أحداًكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ثم يكون علقة مثلاً ذلك ثم يكون مضغة مثلاً ذلك ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه

وأفعاله وأحواله (المصدوق) فيما يأتيه من الوحي وهي جملة معترضة (ان أحدكم) بكسر همزة ان على الحكاية وفتحها على أنها مع ما بعدها مفعول حدثنا (يجمع خلقه) أي يضم مادة خلقه (في بطن أمه) أي رجها (أربعين يوماً) حال كونه (نطفة) بعد أن كانت منتشرة في جميع بدنها (ثم يكون) أي يصير خلقه (علقه) وهي دم جامد لأنها اذذاك تعلق بالرحم (مضغة) أي قطعة لحم قدر ما يعض (مثل ذلك) بالنصب أي أربعين وكان في كل طور أربعين يوماً بالأم لأنه لو خلق دفعة لشق عليها كما قال تعالى وقد خلقكم أطواراً (ثم يرسل إليه الملك) أي يؤمر بالتصرف

والافه وهو موكل بالرحم من حين كان نطفة يقول يارب مخلقة أم غير مخلقة فإن كانت غير مخلقة قذفها في الرحم وما وان كانت مخلقة قال يارب ذكر أم أنثى ما الرزق ما الاجل ما العمل بأي أرض تموت فيقال له انطلق الى اللوح المحفوظ تجد قصة هذه النطفة فينطلق فيكتبها وما يستأنس به في هذا المعنى اذا كان ما فات لا يسترد * وما خط في اللوح لا ينمحي فلا تقنطن ولا تسخطن * ولا تحزنن ولا تفرجن ثم انه قد يقع من الملك تصوير أولي بعد الأربعين الأولى جمع بين الروايات واستحضر ما سبق لك من

أن الملائكة أجسام نورانية حتى لا تستغرب دخول الملك في الجسم من غير شعوره (فينفخ الخ) أي بعد كمال الجسد وتصويره كما قال تعالى فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحاشم أنشأناه خلقا آخر أي بنفخ الروح فيه وبهذه الآية وآية هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء يعلم أن اسناد التصوير ونفخ الروح للملك مجاز فان نفخ الملك في الصورة سبب وجود الله عنده فيها الروح وهي مخلوقة قبل الجسم بمن كثرت ذكر وتوثت ولما لك أنها صورة كالجسد مشتبكة به اشتباك الماء بالعود الأخضر (بأربع كلمات) أي قضايا مقدرة بعد أن يسأل عنها كما تقدم فيقول يارب ما الرزق ما الأجل (١٥) ما العمل شقي أو سعيد وظاهر رواية

بخاري أن الكتب قبل النفخ والواو هنا لا تقتضي الترتيب فترجع هذه اليها (بكتب رزقه الخ) بدل من أربع كلمات أي بكتب ذلك في صحيفته (وشقي) خبر مبتدأ محذوف أي وهو شقي أو سعيد يعني أن الذي يكتب أحدهما وسر العدول إلى هذه العبارة حكاية ما يكتب والالقال وشقاوته أو سعادته (ليعمل) ضمنه معنى يتلبس فعذاه بالبلاء (حتى ما يكون) بالنصب والرفع في الموضعين فإن الفعل يحتمل أن يكون مستقبلا فيجب النصب أو موقولا بالحال فيجوز نصبه ورفع وقوله الأذراع

الروح ويؤمر بأربع كلمات بكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد فوالله الذي لا اله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها رواه البخاري ومسلم

(الحديث الخامس)

كناية عن شدة القرب (فيسبق) أي يغلب (عليه الكتاب) الذي يكتب له في بطن أمه أي حكمه وقوله تعالى أنا أنضيق أجركم أحسن علاما ملق على شرط القبول أو أن من أحسن العمل بالاخلاص لا يختم له إلا بالخير ويشهد له رواية أن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار أي فيما يظهر للناس من صلاح ظاهره مع فساد باطنه والله أعلم وفي هذا الحديث ما يدل على استحباب الخلف لتأكيده الأمر في النفوس وقد أقسم الله تعالى بقوله فورب السماء والأرض أنه لحق

(عن أم المؤمنين) هذه كنية أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وأزواجه أمهاتهم في الاحترام وحرمة النكاح لا في جواز الخلوة مثلاً (أم عبد الله) كذا النبي صلى الله عليه وسلم بعبد الله بن الزبير ابن أختها أسماء والأفهي لم تلد (عائشة) بكسر الهمزة وقد ورد فيها خذوا نصف دينكم عن هذه الجبراء تصغير جبراء ولم يتزوج صلى الله عليه وسلم بكر غيرها ولذلك قالت له على سبيل الدلال أرايت لو نزلت واديا فيه شجرة قد أكل منها وشجرة لم يؤكل منها في أيهما كنت ترتع بعيرك فقال في التي لم يؤكل منها وروى أن النبي سئل عن قوله تعالى إنا أنشأناهن إن شاء الآفة فقال نساء الدنيا يدخلن الجنة أبكاراً فكما افتضها (١٦) زوجها ترجع بكراف قالت عائشة رضي الله

عنها وأوجعاه فقال صلى الله عليه وسلم لا وجع في الجنة يا عائشة وكانت أحب نسائه إليه روى أن عمرو بن العاص رضي الله عنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أي النساء أحب إليك يا رسول الله قال عائشة قال فأي الرجال قال أبوها قال ثم من قال عمر (من أحدث) أي ابتدع واختر شيأ لم يكن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يكن فيه مصلحة كجمع القرآن في المصاحف (في أمرنا) أي ديننا (فهورد) أي هردود (من عمل عملاً) أي سواء أحدثه أو تبع فيه فهذه الرواية

عن أم المؤمنين أم عبد الله عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد رواه البخاري ومسلم وفي رواية لمسلم من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد

(الحديث السادس)

عن أبي عبد الله النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الحلال بين وبين الحرام بين وبينهما أمور مشبهات

أعم وهذا في البدعة المحرمة كأخذ المكوس أو المكروهة كزخرفة المساجد لا يعلمن وتزويق المصاحف لا الواجبة التي ترجع إلى أصل شرعي كالاشتغال بعلم العربية المتوقف عليه فهم الكتاب والسنة والمندوبة كاتخاذ الربط والمباحة كاتخاذ المناخل والملاعق (إن الحلال) هو كالحل ما انحلت عنه التبعات ضد الحرام وفسره الامام مالك والشافعي بما لم يرد بتحريمه دليل وأبو حنيفة بما دل دليل على حله فالمسكوت عنه حلال عندهما دونه ويؤيدهما قل لا أحد فيما أوحى إلى محرمات الآية (مشبهات) أي ليست واضحة الحل ولا الحرمة فتشبهه على بعض الناس لوجودها بين دليلين متعارضين فيجتهد فيها المجتهدون ولذا فسرهما الامام أحمد

بما اختلف في حل أكله كالخيل أو شربه كالنبيذ أو لبسه كجلود السباع وفسرها مرة باختلاط
الحلال والحرام ومنها أموال السلاطين ومنها عاملة من في ماله حرام ولذا قيل هذا زمان
الشبهات أي وقت استعمالها وترك المحرمات لفقد الحلال الخالص (اتق الشبهات) أي جعل
بينه وبينها وقاية والشبهات بضم الشين والباء جمع شبهة وهي في الاصل ما يخيّل للناظر أنه حجة
وليس كذلك والمراد بها هنا المشتبه (استبرأ) بالهمز أي بالغ في البراءة (لدينه) من الذم الشرعي
(وعرضه) من الطعن العرفي اذا تعرض موضع المدح والذم من الانسان وقد امتنع صلى الله
عليه وسلم من أكل غمرة وجدها في بيته (١٧) خشية أن تكون من الصدقة المحرمة

عليه (وقع في الحرام) أي لتساها له
ومن ذلك حديث لعن الله السارق
يسرق البيضة فتقطع يده أي يتدرج
من سرقة ما لا قطع فيه الى سرقة
ما يقطع به (كالراعي) أي لا ابل
ونحوها والحي ما يحمله الخليفة أو
نائبه من الارض المباحة لسكران
المجاهدين ويمنع الغير عنه وقوله
يوشك أي يقرب (أن يرتع) أي تأكل
منه ماشيته وتقيم فيه وفي نسخ أن
يقع فيه (ألا) مركبة من همزة
الاستفهام ولا النافية وهي للتنبيه

اشارة الى أن ما بعدهها أمر ينبغي
التنبه له ولذا كررها فان همزة

لَا يَعْلَمُنَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَنِ اتَّقِ الشُّبُهَاتِ فَقَدْ
اسْتَبْرَأَ دِينَهُ وَعَرَضَهُ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي
الْحَرَامِ كَالرَّاعِي يَرعى حَوْلَ الْحَيِّ يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ إِلَّا
وَإِنْ لِكُلِّ مَلِكٍ حَيٌّ أَوَّلًا وَإِنْ حَيَّ اللَّهُ مُحَارِمُهُ أَوَّلًا وَإِنْ فِي
الْجَسَدِ مُضْغَةٌ إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ
فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

(الحديث السابع)

عن أبي رقية تميم بن أوس الداري رضي الله عنه أن

٢ - الأربعين الاستفهام اذا دخلت على النفي أفادت التحقيق (محارمه)
أي معاصيه التي حرمها (صلحت) بفتح اللام أفصح من ضمها وقوله فسدت بفتح السين وضمها
والاول الرواية (القلب) هو محل العقل المميز بين الضار والنافع وله شعاع متصل بالدماع
وصلاح القلب في خمسة أشياء منتظمة في قول بعضهم

دواء قلبك خمس عند قسوته * فدم علمها تفري بالخير والظفر

خلاء بطن وقرآن تدبره * كذا تضرع بالك ساعة السحر

كذا قيامك جنح الليل أوسطه * وأن تجالس أهل الخير والخير

(عن أبي رقية)

كنى بابتها لم يلد غيرها وقوله الدارى نسبة الى جدته اسمها الدار (الدين النصيحة) يعنى عليها مدار قوامه مثل الحج عرفة وهى كلمة جامعة لخيرى الدنيا والآخرة تفسيرها اخلاص الرأى واردة الخير للنصوح له ولما كانت من الامور الاضافية استقصيت لرفع الابهام بالسؤال عنها والجواب بقوله (لله) أى بالاعيان بوجوب وجوده وآثار كرمه وجوده وغير ذلك (وليكاتبه) بمراعاة معانيه والعمل بما فيه فهى راجعة للعبد فى نصيحة نفسه (ولرسوله) بالانقياد لا وأمره والامتثال لزواجه (ولائمة المسلمين) وفى (١٨) حكمهم العلماء الاعلام بالانقياد لطاعتهم

النبي صلى الله عليه وسلم قال الدين النصيحة قلنا لمن قال لله وليكاتبه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم رواه مسلم

(الحديث الثامن)

عن ابن عمر رضى الله عنهم ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله تعالى رواه البخارى ومسلم

وقبول ما روه من الاحكام (وعامتهم) بارشادهم الى سبيل الفلاح واعانتهم على ما فيه الخير والصالح (ايقاط لطيف) قيل ظهر ابليس لبعض العباد فرأى عليه معاليق من كل شى فساء له عنها فقال هذه الشهوات أصيب بهن ابن آدم فقال له هل فيها من شى لى قال ربما شبت فتقلت عن الصلاة والذكر فقال لله على أن لا أملا بطنى من طعام أبدا قال ابليس والله على أن لا أنصح أحدا أبدا (أمرت) أى أمرنى ربى والمراد بالناس عبدة الاوثان وأما أهل الكتاب فالقتال أو الجزية (ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة) خصهما من بين الاركان

اهتماما بشأنهما والمراد حتى ينقادوا لادائهم فان من أتى بالشهادتين وانقاد للحكام تجرى عليه أحكام الاسلام وان ترك باقى الاركان لا يقاتل عليها كفرا وقتل تارك الصلاة حد الا يخرج منه عن كونه مسلما عند غير الامام أحد ومقاتلة الصديق لمناعى الزكاة انما كانت بالنظر لكونهم امتنعوا من أدائها عند موت النبي صلى الله عليه وسلم فارتدوا بذلك وبهذا تعلم ما لبعضهم هنا (فعلوا ذلك) فيه تغليب غير القول عليه وأنه فعل اللسان (عصموا) بفتح الصاد أى حفظوا (الا يحق الاسلام) أى كالقتل بالقصاص والقطع

بالسرقة وغرامة ما أتلف من مال الغير (وحسابهم) أى محاسبتهم على ما يبطنونه إذا العبرة
 فى الأحكام الشرعية بالظاهر (أبى هريرة) تقدم أن الذى كناه بذلك النبى صلى الله عليه
 وسلم * وروى عنه أنه قال كان اسمى فى الجاهلية عبد شمس فسمانى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عبد الرحمن ولما طلب من رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء لأمه بالهداية للإسلام
 وأسألت النبى صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله ادع الله أن يحببنى وأخى إلى عباده
 المؤمنين ويحبهم البنا فدعاه بذلك قال أبو هريرة فما خلق الله من مؤمن يسمع بى ولم يرنى إلا
 وهو يحببنى وروى عنه أنه قال حدثنا رسول الله (١٩) صلى الله عليه وسلم يوما فقال من

يسقط ثوبه حتى أفرغ من حديثى
 ثم يقبضه فإنه ليس ينسب شيئا
 سمعه منى أبدا فبسطت ثوبى أو
 قال رداى ثم حدثنا فقبضته إلى
 فوالله ما نسيت شيئا سمعته منه
 (فاجتنبوه) أى اجعلوه فى جانب
 واتركوه (ما استطعتم) بهذا
 الحديث وآية لا يكلف الله نفسا
 الا وسعها يخصص عموم آية وما
 آتاكم الرسول فخذوه (كثرة
 مسائلهم) أى التى لم يخرج لها
 كقولهم لوسى أرنا الله جهرة
 ولعيسى هل يستطيع ربك أن
 ينزل علينا مائدة من السماء
 (واختلافهم على أنبيائهم) أى
 المشعر بالتعنت وسبب هذا

(الحديث التاسع)

عن أبى هريرة عبد الرحمن بن صخر رضى الله عنه قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ما تهتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه
 ما استطعتم فانما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم
 واختلافهم على أنبيائهم رواه البخارى ومسلم

(الحديث العاشر)

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى

الحديث وإن كان عومه مرادا أنه صلى الله عليه وسلم قال فى خطبة أمها الناس إن الله قد
 فرض عليكم الحج فحجوا فقال له الاقرع بن حابس أكل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها
 ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم فنهاهم عن كثرة السؤال
 مخافة أن يفرض عليهم بسببه ما لا يستطيعون القيام به ونزل قوله تعالى لا تسألوا عن أشياء
 إن تبدلكن تسؤلكن فانهم أكثروا السؤال حتى إن بعضهم سأله صلى الله عليه وسلم وقال
 له من أبى فقال أبولء حذافة وكان الناس ينسبونه لغيره وقال آخر ابن أبى فقال فى النسا

(طيب) أى منزّه عن جميع النقائص والآفات (لا يقبل) من الأعمال والأموال (الاطيبا) أى خالصا من المفسدات والمحرمات اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه (أمر المؤمنين) المراد ما يشمل المؤمنين فهو من باب التغليب والأمر للوجوب (يا أيها الرسل) أى خاطب كل واحد على حدته فى زمنه بالآكل من الطيبات أى الحلال ولو كانت من غير المستلذات وفى الآية إشارة إلى أن (٢٠) العمل الصالح لا بد وأن يكون مسبوقا

بأكل الحلال وقد ورد عن ابن عباس من أكل لقمة من حرام لم يقبل الله عمله أربعين صباحا (ثم ذكر الخ) يريد أن النبي صلى الله عليه وسلم عقب كلامه بذكر الرجل الموصوف بكونه يطيل السفر أى فى الحج والجهاد ما هو طاعة فحمله يطيل السفر فى محل نصب صفة الرجل لأن مدخول الـ الحنسية فى حكم النكرة ويجوز فى الرجل أيضا الرفع على أنه مبتدأ والجملة بعده خبر على حكاية لفظه صلى الله عليه وسلم (أشعث أغبر) أى متفرق شعر الرأس مغبر الوجه حالان من فاعل يطيل (يمليديه) حال من ضمير أشعث أى يرفعهما إلى جهة السماء لأنها قبلة الدعاء حال كونه قائلا (يا رب يا رب) أى أعطنى

الله عليه وسلم إن الله تعالى طيب لا يقبل الا طيبا وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال تعالى يا أيها الرسل كوا من الطيبات واعملوا صالحا وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا كوا من طيبات ما رزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يا رب يا رب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأنى يستجاب له رواه مسلم

(الحديث الحادى عشر)

كذا وجبنى كذا يعنى أن هذه الحالات دالة على غاية استحقاق الداعى عن الإجابة ومع هذا لا يستجاب له فما بالك بغيره ممن ظلم العباد وسعى فى الأرض بالفساد (ومطعمه حرام) حال من فاعل قائل المقدر وهو كما بعده مصدر بمعنى المفعول (وغذى) أى فى حال صغره (فأنى) أى كيف ومن أين (يستجاب له) وفى بعض النسخ ذلك والاستفهام لا يستبعد أى وقد يستجيب الله له لطفا منه وفضلا وإن كانت حاله تقضى بعدم الإجابة

مكافأته وعدلا (عن أبي محمد الحسن) كناه وسماه بذلك حده صلى الله عليه وسلم وأذن في
أذنه حين ولد في النصف من رمضان سنة ثلاث من الهجرة روى أنه صلى الله عليه وسلم وضعه
على عاتقه وقال اللهم إني أحبه وأحب من يحبه فأحب من يحبه ثلاثا وقال فيه صلى الله
عليه وسلم إن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين فكان كذلك
وكان رضى الله عنه كثير التواضع كثير التزوج تزوج بنحو سبعين امرأة ومتع احداهن بنحو
العشرة الاف فقالت * متاع قليل من حبيب مفارق * وقاسم الله في ماله ثلاث سراة
(سبط رسول الله) أي ابن بنته بدل من أبي محمد أو بيان للحسن وقوله ويرى بحانته مأخوذ من
قوله صلى الله عليه وسلم في شأن الحسن (٣١) والحسين همار بحانته أي من الدنيا

شبههما برحان طيب الريح يرتاح
لرؤيته وشبهه وقوله عنهم أي
الحسن وأبيه (دع ما يربك) بفتح
الياء وضعها يقال راب وأراب أي
شكك والفتح أفصح وأكثر رواية
والمعنى اترك ما شككت في حله
وانتقل الى ما تبقت حله والمراد
ترك الشبهات والامر للندب لان
الاصح أن توفى الشبهات مندوب
بل جاء عن عمر رضى الله عنه أن
التكسب الذي فيه شبهة أي شك
أسلал هو أم حرام خير من السؤال
أفاده الشبرخيتي (الترمذي) بثلاث

عن أبي محمد الحسن بن علي بن أبي طالب سبط
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرى بحانته رضى الله
عنهما قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه
وسلم دع ما يربك الى ما لا يربك رواه الترمذي
والنسائي وقال الترمذي حديث حسن صحيح

(الحديث الثاني عشر)

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله

الفوقية وكسر الميم وضمها نسبة لمدينة قديمة على طرف جيحون (حسن صحيح) أي حسن
باعتبار اسناد وصحيح باعتبار اسناد آخر فان الصحيح كما تقدم ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط
عن مثله بأن يكون كل من رواه سمعه من شيخه مع السلامة من الشذوذ بأن لا يخالف الراوى
في روايته من هو أرجح منه عند تعسر الجمع بين الروايتين ومع السلامة من العلة القاذحة
كأن يروى الراوى عن شخص عاصره ويقول عن فلان ولم يعرف أنه لقبه والحسن ما عرف
مخرجه واشتهرت رجاله بالصدق دون اشتهار رجال الصحيح ولم يشذ أو يعمل أيضا فهو يتقاصر
عن الصحيح رتبة وان كان للحديث اسناد واحد فوصفه به ما من حيث تردد أئمة الحديث

في حال ناقله فيكون حسنا باعتبار وصف ناقله عند قوم وصحبا باعتبار وصفه عند آخرين
أو المراد حسن لغة صحيح اصطلاحا وهكذا يقال في كل حديث قيل فيه حسن صحيح
(لا يعنيه) أي لا يهمه مما لا منفعة فيه ولا يعنى الإنسان إلا درهم لضرورة معاشه أو حسنة
يدخرها لمعاده فلا ينبغي له أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير وقد ورد من علامة
إعراض الله عن العبد أن يجعل شغله (٢٢) فيما لا يعنيه (هكذا) أي موصولا وبعضهم

رواه مراسلا والاتصال مقدم على
الارسال وفي بعض النسخ حذف
هكذا (عن أبي حمزة) الجزرة في
الاصل بقلة حاضرة أي فيها حوضه
كان أنس يجتنبها فكناه النبي صلى
الله عليه وسلم بها ويقال إنها الرجل
(خادم الخ) ذهب به أمه إلى النبي
صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة
وقالت خذ غلاما يخدمك يا رسول
الله فقبله وكان له حينئذ تسع
سنتين وقيل عشر قال أنس
خدمته صلى الله عليه وسلم عشر
سنين فما قال لي شي فعلته لم فعلته
ولا شي تركته لم تركته ولكن
يقول قدر الله وما شاء فعل ولو قدر
لكان (لا يؤمن أحدكم) أي
لا يكمل إيمانه بأن يترقى إلى ذروة
اليقين والمعرفة إلا بهذه الصفة

صلى الله عليه وسلم من حسن إسلام المرء تركه مالا
يعنيه حديث حسن رواه الترمذي وغيره هكذا

(الحديث الثالث عشر)

عن أبي حمزة أنس بن مالك رضى الله عنه خادم
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا يؤمن أحدكم حتى يحب
لاخيه ما يحب لنفسه رواه البخاري ومسلم

(الحديث الرابع عشر)

عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم إلا بأحدى

ثلاث التي علمها مدار عمار الكون بائتلاف القلوب والمقصود بالمبالغة في تحصيلها نحو ثلاث
لا صلاة إلا بطه ورمع توقفها على غيره (لاخيه) أي المسلم لا بآفة المؤمنين أخوة والأولى
التعميم فإن المسلم يحب لاخيه الكافر ما يحب لنفسه من دخوله في الإسلام كما يحب لاخيه
المسلم دوامه عليه وقوله ما يحب أي مثل ما يحبه لنفسه من الخير (دم امرئ مسلم) أي أراقته
(الإباحة ثلاث) أي خصال ثلاث الزنا والقتل والارتداد وفصلها بتعداد المتصفين بها

فقال (الثيب) بالرفع كما هو الرواية أى أحدها الثيب أى خصلته ويجوز الجر على البدلية وهو المحصن الذى حصل منه وطء ولومرة بعد التكليف فى نكاح صحيح فيرجم حتى يموت ذكرًا كان أو أنثى وغير المحصن يجلد مائة ويغرب سنة والعبد يجلد خمسين ولا يغرب (والنفس بالنفس) أى يقتلها عدو أو نابشرط المكافأة فى الاسلام والحرية لما فى البخارى لا يقتل مسلم بكافر ولمفهوم قوله تعالى الحرب بالحر وخبر من قتل عبده قتلناه منقطع ويقتل الأدنى بالأعلى (المفارق للجماعة) صفة مؤكدة أى الذى فارق جماعة المسلمين بالردة واستثناؤه من المسلم باعتبار ما كان ونظر البكونه يستتاب ثلاثة أيام فإن لم يتب قتل وأما مفارق الجماعة بالبدعة الغير المكفرة (٣٣) فلا يقتل ببق الصائل والحكم جواز قتله ان لم يمكن التخلص منه الابنه

لانه فى حكم القاتل (من كان يؤمن بالله) أى ايمانًا كاملاً أو هو على المبالغة فى استحلاب هذه الافعال كما تقول لابنك ان كنت ابني فاطمنى فحريضاله على الطاعة ولا تنسنى بنوته بعد مهادمتها وتكرير الشرطية عند كل خصلة للاهتمام بشأنها (واليوم الآخر) خصه بالذكر لانه يوم الجزاء على الاعمال (فليقل خيراً) أى كلاماً يثاب عليه والاكثر فى لام الامر الداخلة عليها

ثَلَاثُ الثَّيْبِ الزَّانِي وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالتَّارِكُ
لِدِينِهِ الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ
(الحديث الخامس عشر)

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
فليقل خيراً أو ليصمت ومن كان يؤمن بالله واليوم
الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم

الفاء أو الواو الساكون ويجوز فيها الكسر بخلاف ما اذا خلت عنهما فية عين فيها الكسر كما
فى قوله تعالى لينفق وقوله هنا أو ليصمت وقد ضبطه المصنف بفتح الياء وضم الميم وضبطه
غيره بكسر الميم (ومما قيل فى هذا المعنى)

تكلم وسدد ما استطعت فانما * كلامك حى والساكوت جناد
فان لم تجد قولاً سديداً تقوله * فصمتك عن غير السداد سداد

وفى الحديث من صمت نجاً ولبعضهم

الصمت من سعد السعد بمطلع * يحكى الفتى والنطق سبع ذابح

(فليكرم جاره) أى بالاحسان اليه وتحمل ما صدر منه لاديه ولا فرق بين الجار ذى القربى

أى القريب والجار الجنب أى البعيد ولو كافرا وفى الحديث ما زال جبريل يوصىنى بالجار حتى ظننت أنه سيورثه (فليكرم ضيفه) يطلق على الواحد والجمع لأنه مصدر قال تعالى إن هؤلاء ضيعى وأكرامه له باطهار السرور وتعجيل ما عنده من الميسور (رجلا) اختلف فيه فقيل ابن عمرو قيل حارثة وقيل أبو الدرداء وعمل السائل تعدد (أوصنى) أى أرشدنى إلى ما ينفعنى دينا وأخرى ويقربنى إلى الله زلفى (٣٤) (لا تغضب) أى فيما يتعلق بحقوق

التفنى والهوى لا فيما يتعلق بحقوق الله (فردد) أى كرر طلب الوصية ثلاث مرات وكأنه طلب وصية أبلى منها فلم يزد صلى الله عليه وسلم فى كل مرة عليها تنبيها على عظم نفعها وعمومه فان جمع المفسد تعرض للانسان من فرط شهوته واستيلاء غضبه وحيدته وضرر ما تقتضيه القوة الغضبية أكثر بالنسبة إلى ما تقتضيه القوة الشهوية فان الغضب عرض يتبعه غلبان دم القلب لأرادة الانتقام والنهى عنه انما هو نهى عن العمل بمقتضاه بمعونة الاحلام والافهو طبعى وقد كان الشعبى مولعا بهذا البيت ليست الاحلام فى حين الرضا انما الاحلام فى حين الغضب وفى بعض الكتب المنزلة يقول الله

الآخر فليكرم ضيفه رواه البخارى ومسلم

(الحديث السادس عشر)

عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصنى قال لا تغضب فردد مرارا قال لا تغضب رواه البخارى

(الحديث السابع عشر)

عن أبى يعلى شدا بن أوس رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله كتب الاحسان على كل شئ فاذا قتلتم فأحسنوا القتلة واذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحد أحدكم

تعالى ابن آدم اذ كرى اذ غضبت أذ كرى اذ غضبت وغضب الله انتقامه من شفرته أراد من العباد أسأل الله السلامة من الغضب وبلوغ المراد (كتب الاحسان) أى الرفق وتحسين الاعمال المشروعة أى طلبه (على كل شئ) أى فيه على حد واتباعا ما تتلوا الشياطين على ملاك سليمان أى فيه (فاذا قتلتم) أى قصاصا والقتلة والذبحة بكسرا ولهما كما ضبطه المصنف الهيئة والحالة وأما بالفتح فالقصة (وليحد) بضم الياء من أحد كما ضبطه المصنف

ويقال حدًا أيضًا ثلاثيًا (شفرته) بفتح الشين وقد تضم أي سكنته وأصل الشفرة حد السكين
فسميت بهما من باب تسمية الشيء باسم جزئه وينبغي مواراتها عن الذبيحة وقت الإحداد
وعدم ذبحها بحضور أخرى (وليرح ذبيحته) أي يسبقها قبل الذبح واضمعاها على محل سهل
وسرعة أمر السكين عليها والصبر عليها حتى تبرد قبل السلق وتسميتها ذبيحة باعتبار ما تؤل
إليه وتأوها للنقل من الوصفية إلى الأسمية لأنها تحذف من فعل إذا كان وصفاً اكتفاء
بتأنيث الموصوف تقول امرأة قتيل وعين كحيل وشاة ذبيح فإذا حذف الموصوف أتى بالتاء
فقبل ذبيحة بنى فلان ويصير اسماً (جندب بن جنادة) بضم الجيم فيهما وتثبث دال الأول
(عنهما) أي عن أبي ذر ومعاذ وقوله قال أي لكل منهما ولا حدهما وسمع الآخر وهذا أمر
يعم كل مكاف إذا التقوى كلمة جامعة لاتباع (٣٥) الأمور واجتناب المنهيات وبها

تكون النفس في وقاية وحفظ
ورعاية من الله كما قال تعالى إن الله

مع الذين اتقوا والذين هم محسنون
وفسرها الامام علي كرم الله وجهه

بقوله هي الخوف من الجليل
والعمل بالتنزيل والقناعة بالقليل

والاستعداد ليوم الرحيل ولبعضهم
من عرف الله فلم تغنه

معرفة الله فذال الشق

ما يصنع العبد بعز الغنى

شَفْرَتُهُ وَلِيْرِحْ ذَبِيْحَتَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

(الحديث الثامن عشر)

عن أبي ذر جندب بن جنادة وأبي عبد الرحمن معاذ
ابن جبل رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال اتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة

تذهبها وخالف الناس بخلق حسن رواه الترمذي

* والعز كل العز للتيق (حيثما كنت) أي في الخلوة والخلوة والشدة والرخاء وما زائدة
(تمجها) أي وتثبت مكانها إن كانت السيئة من الصغائر وقد يراد بالحسنة التوبة فتعجو

الكل قال تعالى إلى آمن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات
(مخلق) بضم الخاء واللام وتسكن هو في الأصل السحمة ومعلوم أن الإنسان قابل للمخلق

بإلا خلاق الحسنة كبسط المحيا وبذل الندي وكف الأذى كن قيل فيه

تراه إذا ما جئته مهلاً * كأنك تعطيه الذي أنت سائله

(ومن النصائح)

خذ العفو وأمر بعرف كما * أمرت وأعرض عن الجاهلين

ولن في الكلام لجمع الأنام * فستحسن من ذوي الجاهلين

(ولنا في هذا المعنى)

خذ العفو عن جاهل قد بغي * عليك تفز بالمقام الأمين
وبالعرف قاهر وكن محسنا * وواصل وأعرض عن الجاهلين
(وفي بعض النسخ) أي نسخ جامع الترمذي (٢٦) (خلف النبي) أي على بعثته (احفظ الله)

وقال حديث حسن وفي بعض النسخ حسن صحيح

(الحديث التاسع عشر)

عن أبي العباس عبد الله بن عباس رضي الله عنهما
قال كنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فقال
يا غلام إني أعلمك كلمات احفظ الله يحفظك احفظ
الله يحفظه يحفظك إذا سألت فاسأل الله وإذا
استعنت فاستعن بالله واعلم أن الأمة لو اجتمعت
على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه
الله لك وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك
إلا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الأقلام وجفت
الصحف رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح

أي احفظ أو امره ونواهيته فلا
يفقدك حيث أمرك ولا يرالك
حيث نهاك (يحفظك) في دينك
ودنالك وقوله تحفه أي تحفه عناية
بك (تجاهلك) أي أمامك بفتح
الهمزة كما في الرواية الآتية وهذه
الجملة تأكد الأولى (فاسأل الله)
لقوله تعالى واسألو الله من فضله فإنه
الجواد المطلق وفي الحديث من لم
يسأل الله يغضب عليه (فاستعن
بالله) أي اطلب المعونة في تحصيل
المؤنة الدنيوية والآخرية من الله
إذا لمعين سواء والأسباب العادية
هو الذي سببها فلا تعتمد بقلبك إلا
على الذي خلقها وسخرها (أن)
الأمة أي جميع الخلق (لو اجتمعت
بالتأنيث مراعاة للفظ والتذكير
في قوله وإن اجتمعوا لمراعاة المعنى
ولفظه لو بمعنى إن إذا المعنى على
الاستقبال وزكاة العدول الإشارة

إلى أن اجتماعهم على الامداد مستحيل بخلاف الأضرار فإنه ممكن على حد ما قيل وفي
والظلم من شيم النفوس فإن تجد * ذاعفة فلعله لا ينظم
(رفعت الأقلام) أي وثبتت الأحكام (وجفت) بفتح الجيم أي يبست (الصحف) أي
كتابها وهذا كناية عن قدم المقادير فلا تبدل ولا تغير والمحو والاثبات مما جفت به الصحف

أيضاً لان القضاء قسمان مبرم ومعلق (غير الترمذي) هو عبد بن حديد والامام أحمد (أمامك) خص هذه الجهة لان الانسان مسافر الى الآخرة وهي جهته (تعرف) أي تحبب الى الله بطاعته (في الرخاء) أي في سعة العيش وصحة البدن (يعرفك) أي يجازلك (في الشدة) ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب واطلاق المعرفة على الله للمشاكلة (فائدة) يعرف بهار رخاء العام من غيره عن سيدي أحمد زروق وقد حربت فلم تخطئ وهي منظومة في قول بعضهم انظر لرابع سؤال فان أحدا * أو سابقه فرخص زائد وسعه

أو أربعاً ونجد سافراً لطيف لنا * وبين بين باثنين وما تبعه (أن ما أخطأك) أي جاوزك من المقادير (٣٧) من نعمة ورخاء أو شدة وبلاء (لم يكن ليصيبك)

قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا (وما أصابك) أي قدر لك في الازل (لم يكن ليخطئك) أي يجاوزك الى غيرك واللام فيه وفيما قبله زائدة لتأكيده النفي وفيه حث على التوكل والرضا وما أطف ما قبل جرى قلم القضاء بما يكون

فسيان التحرك والسكون (واعلم أن النصر) أي على الاعداء (مع الصبر) على نكباتهم وبولغ في معاقبته له حتى جعل معه وكذا يقال فيما بعده (وأن الفرج) أي

وفي رواية غير الترمذي احفظ الله تجده أمامك تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة واعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطئك واعلم أن النصر مع الصبر وأن الفرج مع الكرب وأن مع العسر يسراً

(الحديث العشرون)

عن أبي مسعود عقبة بن عمرو الانصاري البصري

الخروج من الغم (مع الكرب) الذي يأخذ بالنفس فان الكرب متى اشتد هان * اشتدى أزمة تنفرجى * والأزمة بفتح الهمزة الشدة والامام الشافعي رضى الله عنه ولرب حادثة يضيق بها الفكي * ذرعا وعند الله منها المخرج ضاقت فلما استحكمت حلقاتها * فرجت وكان يظنها لا تفرج

(وأن مع العسر يسراً) أشار بعضهم لما في الآية بقوله

إذا اشتدت بك البلوى * ففسكر في ألم نشرح ففسرين يسرين * إذا فسكرة تفرج وبيان ذلك أن المعرفة وهي العسر أعيدت معرفة فكانت عين الاولى ولم تتعد بخلاف اليسر فانه ذكر فسكرة وأعيد فسكرة فكان متعدياً ولذا ورد لن يغلب عسر يسرين (الحديث العشرون)

كذا في نسخ كثيرة وقال السعد وملا على قارى لم يتعرض المصنف للغة الحديث من هنا الى آخر الكتاب (إن مما) أى من جملة ما أدركه (الناس) بالرفع على الفاعلية (من كلام) بيان لما أى كلمات ذوى النبوة المتقدمة (إذا لم تستح الخ) أى هذا القول فالجملة فى محل نصب اسم إن وفى بعض النسخ لم تستحى باسكان الحاء وكسر الباء وادعى بعضهم أنها الرواية فيكون الجازم حذف الباء الثانية لأنه يقال فيه استحى واستحيوا وفيه إلام بأن الحياء من قضايا النبوة المجمع عليها قال المصنف معناه إذا أردت فعل شئ فإن كان مما لا يستحى من الله فى فعله فافعله والآ فلا اه فصيغة الامر للإباحة (٢٨) ويحتمل أنها التهديد على حد قول بعضهم

إذا لم تصن عرضا ولم تخش خالقا

وتستحى مخاوقا فاشتت فاصنع

والحياء بالمد خلق يبعث على ترك

القبیح وفعل الملیح ينشأ من علم

القلب بأن الله رقيب عليه فيحفظ

ظاهره وباطنه من مخالفة الأحكام

ويستقيج ما صدر من الهفوات التى

تباعده عن دار السلام وفى الحديث

الحياء خير كله لا يأتى الا بخير

وبتفسيره المتقدم يعلم أن ما يعترى

الانسان حتى ينعسه من السؤال

عن مسائل الدين أو الامر بالمعروف

أو النهى عن المنكر ليس من

رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم إن مما أدرك الناس من كلام النبوة

الأولى إذا لم تستح فاصنع ما شئت رواه البخارى

(الحديث الحادى والعشرون)

عن أبي عمرو وقيل أبي عمرة سفيان بن عبد الله

رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله قل لى فى

الاسلام قولا لا أسأل عنه أحدا غيرك

الحياء الشرعى بل هو من الحياء الطبيعى المنهى عنه ولذا ورد عن عائشة أنها قالت قال

نعم النساء نساء الانصار لم ينعهن الحياء أن يسألن عن أمر دينهن وقيل لابي سفيان ما اول

الحياء قال أن تستحى من الله أن يراك حيث نهاك قبل فعاغيته قال أن تستحى منه أن يعلم

أنك تريد بقلبك سواء وورد أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه استحيوا من الله حق الحياء

فقالوا إننا لنستحى والحمد لله فقال ليس ذلك ولكن الاستحياء من الله حق الحياء أن تحفظ

الرأس وما وعى والبطن وما حوى وأن تذكر الموت والبلى فن فعل ذلك فقد استحيى من الله

حق الحياء وما زال يكرر ذلك حتى أبكاهم (فى الاسلام) أى فيما يكمل به ويستدل به على

توابعه وإذا أمره بالاستقامة المندرج تحتها جميع أنواع الطاعة لأنها امثال كل ما مور

واجتناب كل محذور (أن رجلاً) هو النعمان بن قوطل بقافين مفتوحين وقوله أريت
 أي أخبرني فالاستفهام فيه معنى الأمر لأنه للتقرير المستلزم لطلب الخبر (المكتوبات)
 أي الصلوات الخمس (ولم أزد الخ) لم يزد كرازا كاه والخج إمالة فقره وعدم استطاعته أو تناول
 قوله وحرمت الحرام لهما لأن ترك (٢٩) الفريضة من جملة المحرمات (أدخل الجنة)

همزة الاستفهام فيه مقدرة والمراد
 من غير عقاب لأن مطلق الدخول
 إنما يتوقف على التوحيد وظاهر
 الحديث يقتضي أن الأعمال
 سبب لدخول الجنة مع أنه ورد أن
 يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا
 ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا
 أن يتغمدني الله برحمته ويجمع بينهما
 بأن العمل في حد ذاته لا يدخل
 الجنة إلا بقبوله وقبوله بمحض
 الفضل فصح أن الدخول بمحض
 الفضل أو أن الأعمال سبب في
 نيل الدرجات وأصل الدخول
 بمحض الفضل وقد قصد النبي صلى
 الله عليه وسلم التسهيل على السائل
 لقرب عهده بالاسلام لعله بأنه
 إذا تمكن الاسلام من قلبه رغب
 في النوافل كبقية الصحابة والا
 فن ترك التطوعات فقد قوت على
 نفسه محاسن الخيرات وقد صار

قال قل آمننت بالله ثم استقيم رواه مسلم

(الحديث الثاني والعشرون)

عن أبي عبد الله جابر بن عبد الله الانصاري رضي
 الله عنهما أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال أريت إذا صليت المكتوبات
 وصمت رمضان وأحللت الحلال وحرمت الحرام
 ولم أزد على ذلك شيئاً أدخل الجنة قال نعم
 رواه مسلم ومعنى حرمت الحرام اجتنبته
 ومعنى أحللت الحلال فعلته معتقداً حلاله

(الحديث الثالث والعشرون)

عن أبي مالك الحارث بن عاصم الاشعري رضي الله

هذا السائل من كبار الصحابة وقتل يوم أحد شهيداً بعد أن قال أقسمت عليك رب العزة
 لا تغيب الشمس حتى أطأ بعرجتي هذه خضراء الجنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن
 النعمان ظن بالله عز وجل خيراً فوجدته عند ظنه فاقد رأيته يطأ خضراءها ما به عرج
 (ومعنى الخ) أوله المصنف لا امتناع إبقائه على ظاهره لأن محال الحلال ومحترم الحرام إنما هو

الشارع وكان الاولى أن يقول ومعنى أحلت التحلل اعتقدت حله وفعلت الواجب منه لانه لا يلزمه فعل كل حلال (الطهور) بضم الطاء الفعل أى الطهارة من الحدث والخبث (شطر) أى جزء (الايمن) الكامل الشامل للأعمال وإن أريد بالايمن الصلاة كما في قوله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم أى صلاتكم الى بيت المقدس كان الشطر بمعنى الشرط وإن أريد بالايمن التصديق القلبي كان المعنى على التشبيه أى هو كالشطر منه بجامع توقف كمال الايمان عليه (تملاً الميزان) أى لو جسم ثواب التلطف به سامع استحضار معناها والاذعان له وكذا يقال فيما بعده والمقصود التنبيه على كثرة الثواب والتحقيق أن الميزان واحد وجمعه فى الآية باعتبار الموزونات والكفار توزن أعمالهم والمنفى فى قوله تعالى فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً إنما هو الوزن النافع (٣٠) (أوتملاً) شك من الراوى فى سماع لفظ

عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطهور شَطْرُ الْإِيمَانِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ أَوْتَمَلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالصَّلَاةُ نُورٌ وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبَائِعٌ

الحديث أى تملأ هذه الجملة المشتملة عليهما (ما بين السماء) وفى نسخة السموات (نور) الحديث بشر المشائين فى ظلم الليل الى المساجد بالنور التام يوم القيامة (برهان) أى حجة لصاحبها فى أداء حق المال (والصبر) أى حبس النفس عن المعاصى وعلى طاعة الله ومكاره الدنيا وقل من جتفى أمر يحاوله واستعمل الصبر الافاز بالنظر

وانما كان الصبر كالشمس ضياء والصلاة كالنور لانه صبر عليها وعلى غيرها نفسه فهو أشمل وأعظم ولذا قدم فى واستعينوا بالصبر والصلاة والمراد أن صاحبه لا يزال مستضيئاً بنور المعارف والتوفيق واجدا له من حسن معونة الله أحسن رفيق (حجة لك) أى ان علمت بمقتضاه (أو عليك) ان خالفت ما أمر لك به الله وفى الحديث القرآن شافع مشفع وما حل مصدق من قدمه أمامه قاده الى الجنة ومن جعله وراءه دفعه فى قفاه الى النار اه وما حل من المماحسة وهى المكابرة والمكيدة فالقرآن يكيد من اتخذ وراء ظهره وقال بعض السلف ما جالس أحد القرآن فقام عنه خاليابلاً إما أن يرجع وإما أن يخسر ثم تلا ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً (كل الناس الخ) قال المصنف معناه كل انسان يسعى بنفسه فتهم من يبيعها لله بطاعته فيعتقها

من العقاب ومنهم من يبيعها للشيطان والهوى باتباعهما فيوبقها أي يهلكها **فائدة**
ورد في الحديث أن من قال حين يصبح وعسى أربع مرات اللهم إني أصبحت أشهدك
وأشهد حلة عرشك وملائكتك وجميع خلقك أنك أنت الله لا إله إلا أنت وحدك لا شريك
لك وأن محمدا عبدك ورسولك أعتقه الله من النار ومن قالها مرة أعتق الله ربه ومرتين
نصفه وثلاثة ثلاثة أرباعه وحين (٣١) عسى يقول اللهم إني أمسيت الخ (برويه عن
ربه) فهو حديث قدسي أي منسوب

نَفْسَهُ فَعَتَّقَهَا أَوْ مَوْبِقُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

(الحديث الرابع والعشرون)

عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل أنه قال
يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ
بَيْنَكُمْ وَحَرَمًا فَلَا تَظَالَمُوا يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا
مَنْ هَدَيْتُهُ فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِكُمْ يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ جَائِعٌ
إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ فَاسْتَطْعَمُونِي أَطْعَمْكُمْ يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ
عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ فَاسْتَكْسُونِي أَكْسِكُمْ
يَا عِبَادِي إِنْكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا غَفِيرٌ

للذات الاقدس والفرق بينه وبين
القرآن أن القرآن معجز ومتعبد
بتلاوته (حرمت الظلم على نفسي)
أي تنزهت عنه اذهبوا التصرف
في ملك الغير أو وضع الشيء في غير
محلّه وكلاهما مستحيل في حقّه
تعالى (تظالموا) بتخفيف الظاء
أصله تتظالموا ويجوز تشديدها أي
لا يظلم بعضكم بعضا (يا عبادي)
كرر النداء لزيادة تشويقهم
وتشريفهم (ضال) أي تائه عن
طريق الهداية (فاستهدوني) السين
والتاء فيه وفيما بعده للطلب أي
اطلبوا مني الهداية أي الدلالة
الموصلة الى طريق الحق (أهدكم)
اليها (أطعمكم) أي أيسر لكم أسبابه
وكذا يقال فيما بعده (عار) أي في

أول وجوده وابتداء شهوده ومن حكم عيسى عليه السلام ابن آدم أنت أسوأ بركت ظنا حين
كنت أكل الناس عقلا لأنك تركت الحرص إذ كنت صبيا محمولا ورضيعا مكفولا ثم ادرعته
عاقلا قد أصبت رشدا وبلغت أشدا (أكسكم) بفتح الهمزة وضم السين وكسرها (تخطئون)
بضم التاء وكسر الطاء على الأشهر وروى بفتحها ما وزن تعلمون يقال خطئ كعلم بخطأ ثلاثا
إذا فعل عن قصد وأخطأ الرباعي يأتي للفعل عن غير قصد وعن قصد وما هنا من الثاني لأن الأول

معفو عنه (جميعا) مخصوص بغير الشرك وقد روى أن وحشيا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أتيتك مستجيـرا فأجرتني حتى أسمع كلام الله فقال صلى الله عليه وسلم قد كنت أحب أن أراك على غير جوارى فلما أن أتيتني مستجيـرا فأنـت في جوارى حتى تسمع كلام الله فأنزل الله والذين لا يدعون مع الله الها آخر إلى قوله مهانا فقال قد فعلت هذا كله أنا في جوارى حتى أسمع كلام الله فأنزل الله تعالى الامن (٣٣) تاب وآمن وعمل عملا صالحا الآية فقال

أرى شرطا فلعلي لأعمل صالحا أنا في جوارى حتى أسمع كلام الله فأنزل الله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال فلعلي ممن لا يشاء الله أنا في جوارى حتى أسمع كلام الله فأنزل الله عز وجل قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية فقال نعم الآن لا أرى شرطا وأسلم (ضري) بفتح الضاد بالمعنى المصدرى وبضمها بالمعنى الاسمي منصوب بمنزعه الخافض أى الى ضري (فتضروني) منصوب جوابا بالنفي وحذفت منه نون الاعراب أى لا يتعلق بي ضر ولا نفع وظاهر قوله لن تبلغوا غير مراد (لو أن) أى لو ثبت أن الخ وانسكم وحنكم تفصيل بعد اجمال والذي جزم به

الذنوب جميعا فاستغفروني أغفر لكم يا عبادي

لأنكم لن تبلغوا ضري فتضروني ولن تبلغوا نقي

فتنفعوني يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم

وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد

ذلك في ملكي شيئا يا عبادي لو أن أولكم وآخركم

وانسكم وحنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص

ذلك من ملكي شيئا يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وحنكم قاموا

في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل واحد

مما سألوا من شيء إن لم يجدوا من شيء لم يسألوا

المؤلف أن الجن قد يراهم بعض الآدميين وأما قوله تعالى إنه راكم هو وقبيله من مسئلة حيث لا ترونهم فحمل على الغالب وقال القاضي عياض بامتناع رؤيتهم على صورتهم الأصلية لغير الأنبياء أخذنا بظاهر الآية (على اتقى) أى على تقوى اتقى (قلب رجل) والمراد به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كما أنه أراد بأفجر رجل الشيطان لأنه من الجن عند الأكثر والمراد بالاول والا خر ما يعم الوسط (في صعيد واحد) أى جهة واحدة على وجه الارض فان

الصحة عند ما صد على وجهها (ينقص المحيط) بكسر الميم وفتح الباء الالة ونقص يستعمل لازما كنقص المال ومتعديا كنقصت زيدا حقه ومنه قوله تعالى ثم لم ينقصوكم شيئا ومنه ايضا ما هنا والمفعول محذوف أى الا كما ينقصه المحيط وقوله اذا أدخل البحر ظرف لا مفعول به والمراد أنه لا ينقصه فى مرأى العين وما عند الله لا ينقص أبدا لان أمره تعالى بين الكاف والنون اذا أراد شيئا قال له كن فيكون وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال خرائن الله الكلام اذا أراد شيئا قال له كن فكان وقيل ليس المراد أن هناك قولاً يتوقف عليه الاتحاد وانما هو كناية عن وجوده فى أسرع وقت عقب تعلق الارادة به فعبير عن تلك السرعة بمن كن اذا لا يمكن (٣٣) أقل منه فى القول (انما هي) الضمير راجع الى ما يفهم من قوله أتقى

مَسْئَلَتَهُ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْخَيْطُ
إِذَا دُخِلَ الْبَحْرُ بِأَعْيَادِي إِنْغَامِي أَعْمَالِكُمْ أُحْصِيهَا
لَكُمْ ثُمَّ أُوقِيكُمْ بِأَيَّاهَا فَسَنَ وَجَدَ خَيْرًا فَلِيَحْمَدِ اللَّهُ
وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ الْإِنْفُسَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

(الحديث الخامس والعشرون)

عن أبى ذر رضى الله عنه أيضا أن ناساً من أصحاب

قلب رجل وأفجر قلب رجل وهى الاعمال أو هى ضمير الشأن يفسره (أعمالكم أخصيها) أى أضبطها لكم (ثم أوفيكم بإياها) أى أعطيتكم جزاءها وافيافن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره والتوفية تكون فى الآخرة لقوله تعالى وانما توفون أجوركم يوم القيامة أوفى الدنيا أيضا لما روى أنه صلى الله عليه وسلم

٣ - الأربعين النووية فسر ذلك بأن المؤمنين يجازون بسيئاتهم فى الدنيا ويدخلون الجنة بحسناتهم والكافر يجازى بحسناته فى الدنيا ويدخل النار بسيئاته (فليحمد الله) فيه التفات لتنشيط السامع (غير ذلك) استقبح اسم الشرف لم يذكره فكيف بفعله وقوله فلا يلو من النفس لقوله تعالى وما أصابك من سيئة فمن نفسك أى لانها آثرت شهواتها ومستلذاتها على رضا خالقها ورازقها فكفرت بأنعم الله فاستحققت أن يعاملها بمنظهر عدله وأن يحرمها من إيا جوده وفضله نسأل الله السلامة من ذلك وأن يعافينا من خوض غمرة هذه المهالك وأما قوله تعالى قل كل من عند الله فبالنظر للاتحاد وفى الحقيقة لا يكون الا ما أراد ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زلتم منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكى من يشاء (أن ناسا)

هم فقراء المهاجرين وفي نسخة أناسا وقوله ذهب أي مضى (أهل الدور) بالمثلثة أي الاموال
الكثيرة جمع دثر كفلس وفلاس وقوله بالاجور أي الدرجات الزائدة بسبب زيادتهم
بالتصدق (بفضول أموالهم) أي بأموالهم الفاضلة أي الزائدة عن كفايتهم وهذا من الغبطة
وهي تمنى مثل ما لا غير من الخير فدلهم على ما يساؤونهم به من التسبيح والتحميد بقوله (أوليس)
والهمزة لانكار بمعنى النفي والواو للعطف على مقدر أي سيكون ذلك وليس الخ وهي للنفي
ونفي النفي اثبات أي لا تقولوا ذلك فانه (قد جعل الله لكم ما تصدقون) أي به بتشديد الصاد
والدال كما هو الرواية وأصله تتصدقون فأدغمت إحدى التاءين في الصاد بعد قلبها صاد أي
فأداء هذه الأمور يستوى الفقير (٣٤) الصابر والغني الشاكر لان في كل خصوصية

رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا النبي صلى الله
عليه وسلم يا رسول الله ذهب أهل الدور بالاجور
يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون
بفضول أموالهم قال أوليس قد جعل الله لكم
ما تصدقون إن بكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة
صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليلة صدقة

وأما إن فعلها الغني الشاكر أيضا
فانه يكون أفضل بدليل ما في
الرواية الاخرى لمسلم أيضا من أن
الفقراء رجعوا الى النبي صلى الله
عليه وسلم وأخبروه بأن اخوانهم
الاغنياء لما علموا بما أخبرهم به فعلوه
فقال ذلك فضل الله يؤتيه من
يشاء (صدقة) أي حسنة وسماها
صدقة مشاكلة لصدقة المال وقد
ورد أنه صلى الله عليه وسلم خرج على
أصحابه فقال خذوا جنتكم

فقالوا يا رسول الله من عدو حضر قال بل من النار قالوا وما جنتنا من
النار قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
فانهم يأتين يوم القيامة مقدمات ومنجيات ومعقبات وهن الباقيات الصالحات اه والمعنى
أنها تقدم صاحبها الى الجنة وتنجيه من النار وتحفظه من المكروه (وكل تكبيرة
الخ) المختار أن كل في المواضع الثلاثة بالجر عطف على مدخول الباء في بكل وصدقة
منضوب اسم إن وكذا وأمر بالمعروف ونهي عن منكر على ما في النسخ المقررة على
المشايع وفي بعضها بالرفع في الكل على الابتداء وصدقة خبر والذي يجوز الابتداء
في وأمر ونهي عملهما في الجار والمجرور وانما نكره ما لا شعاعا بان كل فرد من
أفراده ما صدقة وعرف المعروف لانه معروف في الشرع ونكر المنكر لانه منكرف فيه

(بضع احدكم) بضم فسكون أى جماعه فان المباح يصير طاعة بالنسبة الصالحة كقصد العفاف والولد وقوله صدقة بالنصب والرفع على ما تقدم (أرايتم) أى أخبروني (لو وضعها) أى شهوته وجوابه محذوف فكانهم قالوا نعم فقال (٣٥) (فكذلك) أى قتل حصول الوزر

أى الاثم بوضعها فى الحرام حصول الاجرا اذا وضعها فى الحلال (كل سلاحي) مبتدأ ومضاف اليه وقوله من الناس صدقة له وجعله عليه صدقة خبر والمراد المفاصل والأعضاء وهى ثلثمائة وستون كما ذكره المصنف وهى بضم السين وتخفيف اللام والميم جمعها سلاميات بفتح الميم وتخفيف الباء والضمير فى عليه راجع لسلاحي باعتبار معناها من العضو أو المفاصل والأفهى مؤنثة والمراد أن كلا منها ينبغي أن يكون عليه صدقة شكر الله على حسن تقويمه ولأن الصدقة تدفع البلاء عنها ويكون المفاصل كلها تتحرك فى الصلاة أجزأ عن ذلك ركعتا الضحى لسر يعلمه الشارع فيها وفى الحديث من قال حين يصبح اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك فلك الحمد ولك الشكر فقد أدى شكر ذلك اليوم

وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن منكر صدقة وفى بضع أحدكم صدقة قالوا يا رسول الله أى بضع أحدنا شهوته ويحكون له فيها أجر قال أرايتم لو وضعها فى حرام أكان عليه وزر فكذلك اذا وضعها فى الحلال كان له أجر رواه مسلم

(الحديث السادس والعشرون)

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سلاحي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس تعدل بين اثنين صدقة وتعين الرجل فى دابته فتحمله عليها وترفع له عليها متاعه صدقة والكامة الطيبة صدقة وبكل

ومن قاله حين يمسي فقد أدى شكر ليلته وقوله كل يوم منصوب على الظرفية لضافته الى الظرف وقوله تعدل روى بالفوقية والتخمية فيه وفى جميع الافعال بعده أى أن تعدل أو أن يعدل الانسان المفهوم من الناس فلما حذف أن ارتفع الفعل وهو فى تأويل المبتدأ وخبره

صدقة وكذا ما بعده أي فليست الصدقة قاصرة على المال فان العدل بين الاثنين المتحاكين
أو المتخاصمين أو المهاجرين من أعظم الصدقات كما قيل في ذلك

إن الفضائل كلها لو جمعت * رجعت بأجمعها إلى شيئين
تعظيم أمر الله جل جلاله * والسعي في إصلاح ذات البين

وناهيك قوله تعالى لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين
الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما ولتوقف عمارا لكون
على الألفة وعدم التقاطع (٣٦) بين العباد جازا للكذب للإصلاح

خَطْوَةٌ تَمْشِيهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ وَتَمِيطُ الْأَذَى عَنْ

الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

(الحديث السابع والعشرون)

عَنِ الثَّوَالِيسِ بْنِ سَمْعَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبِرُّ حَسَنُ الْخُلُقِ وَالْإِثْمُ مَا حَالَ

فِي نَفْسِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يَطَّلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

بينهم إذا سلك المصلح سبيل السداد

وقوله في دابته أي عليها ومثلها
السفينة (خطوة) بفتح الخاء المرة

من المشي ومثل الصلاة غيرها من
أنواع القرب وفي الحديث أعظم
الناس أجرا في الصلاة أبعدهم
اليها مشى ولا ينافي هذا ما ورد فضل

البيت القريب من المسجد كفضل
الجهاد على القاعد عن الجهاد

فانه في تفضيل البقرة على البقرة
وهذا في تفضيل الفعل على الفعل

(وتميط) بضم أوله وفتح هـ أي
تريل يقال أماطه وماطه بمعنى

أزاله والأذى ما يؤذي المارة كقدر وشوله وحجر وقدروى أن رجلا

رأى غصن شوله في الطريق فقطعه فشكر الله ذلك فغفر له (سمعان) بكسر السين
وفتحها وقوله عنه الأولى عنهما لأن لأبيه صحبة (البر حسن الخلق) أي انه من

أعظم خصاله فان البر اسم جامع لأنواع الخير وهو ما اقتضاه الشرع وجوبا أو ندبا ولذا قابله
بالإثم وهو ما نهى عنه وقدروى أن عائشة رضي الله عنها قالت ان حسن الخلق وحسن

الحوار وصلة الأرحام تعمر الديار وتزيد في الأعمار ولو كان القوم بخارا (ما حال) أي تردد
وأثر (في نفسك) من الخيل وهو التأثير وهذا باعتبار المؤمن المتقى اللهم بالحق والصواب

(وكرهت) المراد بها الكراهة الدينية لا العادية كن يكره أن يرى آكلا لحياء أي فله علامتان

علامة داخلية وعلامة خارجية (وابصة) بكسر الموحدة وبالصاد المهملة (ابن معبد) بفتح الميم والموحدة قدم على النبي صلى الله عليه وسلم المدينة مع عشرة من قومه فأسلموا ثم سكن الرقة بفتح الراء قرية بالشام ومات بها وقوله عن البرأى والاثم وهما من دلائل النبوة لانه أخبره عما في ضميره قبل أن يتكلم به (استفت قلبك) أى اطلب الفتوى منه أو من نفسك فإن للنفس شعوراً بما تحمد عاقبته أو تذم وقد أخبر الله تعالى أن قلب المؤمن يطمئن بذكره والجمع بينهما للتأكيد لان طمأنينة القلب من طمأنينة النفس وتقدم

وعن وابصة بن معبد رضى الله عنه قال أتيت

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جئت تسأل عن

البر قلت نعم قال استفت قلبك البر ما اطمأنت

اليه النفس واطمأن اليه القلب والاثم ما حال

في النفس ورد في الصدر وإن أفتاك الناس

وأفتوك حديث حسن رويناه في مسندى

الامامين أحمد بن حنبل والدارمي بإسناد حسن

أن ذلك في حق الملهم ولذا حكي أن العارف بالله أبا الحسين النورى سئل عن مسائل فالتفت يمينا وشمالا ثم أطرق ساعة ثم رفع رأسه وأجاب فسئل عن التفاته فقال سألت ملك المين فلم يجبنى ثم ملك الشمال فلم يجبنى فسألت قلبي فأخبرني بما أحببت به (وان أفتاك) وفي رواية ولو أفتاك (الناس) وهو غاية المحذوف والقصد به المبالغة ولذا أكده بقوله (وأفتوك) لان الفتوى غير التقوى والورع ولان المفتي ينظر للظاهر فرما يعلم الانسان من نفسه ما لا يعلمه المفتي (رويناه

في مسندى) أى نقلناه حال كونه مندرجا في جملة الاحاديث المذكورة في مسندى تثنية مسند والامام أحمد أحد الاربعة المجتهدين مات ببغداد سنة احدى وأربعين ومائتين عن سبع وسبعين سنة وأخذ عنه رجال كثيرون منهم البخارى ومسلم وأبو داود ومسندهم فيه أربعون ألف حديث وجمعه من سيمائة ألف حديث وخمسين ألفا وكان يحفظ ألف ألف حديث وناهيك قول الامام الشافعى في حقه خرجت من بغداد فخالفت فيها أفقه ولا أزهد ولا أورع ولا أعلم منه ولم مات أغلقت بغداد لمشهده وأسلم يوم موته من اليهود والنصارى والمجوس نحو عشرة آلاف (والدارمي) بكسر الراء نسبة الى دارم بن مالك روى عنه مسلم وأبو

داود وغيرهما كالتزمذى (نجيح) بفتح النون وكسر الجيم والعرب باض بكسر العين المهملة وبالباء الموحدة والضاد المعجمة وهو في الاصل الطويل وقيل الشديد كان من أهل الصفة وهم زهاد من الصحابة فقراء غرباء كانوا يأوون الى صفة في آخر مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وهي مكان مظلل يبيتون فيه وكانوا يقولون ويكثرون (وجلت) بكسر الجيم أى خافت بفتح الدال والراء أى سالت منها دموع العيون لشدة تأثير الموعظة في النفوس فانها الكلام الدال على التخويف بطريق النصيحة وتنويناها للتفخيم أى موعظة عظيمة ولذا فهموا أنهم موعظة مودع فان الشخص المودع أصحابه لا يغادر شيئاً نافعاً الا قاله فاستزادوه الارشاد الى ما فيه صلاح الحال والمآل (والسمع والطاعة) عطف خاص على عام اذا التقوى اسم جامع أى وبسماع قول الامير وطاعته فيما أمر به ان كان غير معصية لحديث لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق (وان تأمر عليكم عبد) هذا مباغة في السمع له والطاعة وان كان

(٣٨)

(الحديث الثامن والعشرون)

عن أبي نجيع العريضي بن سارية رضى الله عنه قال وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون فقلنا يا رسول الله كأنهم موعظة مودع فأوصنا قال أوصيكم بتقوى الله عز وجل والسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبد فانه من يعش منكم فسيبرى اختلافاً كثيراً فاعليكم بسنتي وسنة الخلفاء

الراشدين

من لا تجوز امامته لان في عدم السمع له

اثارة فتنة فيرتكب أخف الضررين (فانه) وفي بعض النسخ وانه (من يعش) بالجرم فن شرطية وفي بعض النسخ يعيش بالياء فن موصولة (اختلافاً) أى في الولاية والخلافة بسبب طلب المال والجاه فيبتولاهما من لا يستحقها بالتغلب (فعلبيكم) اسم فعل أى الزموا واستمسكوا (بسنتي) وهي ما وضعه صلى الله عليه وسلم من الاحكام

(الراشدين) جمع راشد وهو من عرف الحق واتبعه وقوله المهديين بتشديد الياء الاولى أى الذين هداهم الله الى الصواب ولذا قرن سنتهم بسنته لعلمه أن سنتهم أى طريقهم التى يستخرجونها من الكتاب والسنة مأمونة من الخطأ وهذا فى الازمنة القريبة من زمن الصحابة وأما الآن فلا يجوز تقليد غير الاربعة المجتهدين لتحريم مذاهبتهم دون غيرهم (عضوا) بفتح فتشديد أمر من عض بعض بفتح العين والنواجذ جمع ناجذ قيل هى الانياب وقيل الاضراس والقصد المبالغة (٣٩) فى الحرص عليها ولم يقل عليهما اشارة الى

أنهما شئ واحد (ولما ياكم ومحدثات) كلاهما منصوب بفعل مضمرا أى باعدوا أنفسكم واحذروا محدثات (الامور) أى الامور المحدثه التى لم تكن عليها السنة (فان كل بدعة ضلالة) اذ ليس بعد الحق الا الضلال أى وكل ضلالة

فى النار فينتج ان كل محدثة فى النار وهذا ما لم تكن بدعة حسنة ترجع الى أصل شرعى كما تقدم فى الحديث الخامس وكثيرا ما كان الامام مالك يتمثل بهذا البيت

وخير أمور الدين ما كان سنة
وشرا الامور المحدثات البدائع
(وقال) أى الترمذى (حديث
أى هذا حديث (حسن صحيح)

الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ ولما ياكم

ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة رواه

أبو داود والترمذى وقال حديث حسن صحيح

(الحديث التاسع والعشرون)

عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال قلت يا رسول

الله أخبرنى بعمل يدخلنى الجنة ويباعدنى عن النار

قال لقد سألت عن عظيم وإنه ليسير على من يسره

الله تعالى عليه تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم

والجمع بينهما هو الذى فى الاصول المعتمدة وفى بعض النسخ حسن (يدخلنى الجنة) أى يكون

سببا فى ذلك لا من حيث ذاته بل من حيث قبوله بمحض فضل الله الذى به دخول الجنة وبذا

يجمع بين هذا وبين حديث البخارى ان يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله

قال ولا أنا الا أن يتغمدى الله رجليه كما تقدم ولا يبعد أن يكون المعنى هنا يدخلنى الله به الجنة

(ويباعدنى) بصيغة المفاعلة مبالغة فى البعد (تعبد الله) استئناف وقع بيانا لذلك الامر

العظيم أى هو أن تعبد فحذفت أن ورجع الفعل الى الرفع والمراد بقوله تعبد الله التوحيد

بدليل قوله لا تشرك به شيئاً فإنه تأكيده والشرك عند الصوفية رؤى به ضرراً ونفعاً أو إعطاء أو منع ممن سواه بل الغفلة عن الله وخطور ما سواه كما قال ابن الفارض ولو خطررت لى في سؤالك ارادة * على خاطري يوماً حكمت بردنى

ويحتمل ابقاء قوله تعبد على ظاهره أى تأنى بجميع أنواع العبادة حال كونك مخلصاً لله قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ويكون قوله وتقيم الصلاة عطف خاص على عام اذا العبادة هي الغاية القصوى من ابداع الخلق وارسال رسل الحق قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وهي في كلام الصوفية حفظ الحدود والوفاء (٤٠) بالعهد وقطع العلائق ودفع

الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحتج البيت ثم قال ألا أدلك على أبواب الخير الصوم جنة والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار وصلاة الرجل في جوف الليل ثم تلا تتجافى جنوبهم عن المضاجع حتى يبلغ يعملون ثم قال ألا أخبرك برأس

العوائق (ألا أدلك) أى أرشدك وهو عرض متضمن للبحث نحو هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم تؤمنون بالله الخ أى عرضت ذلك عليك فهل تحبه وفيه غاية التشويق الى ما سيذكره ليكون أوقع في النفس (على أبواب الخير) أى طريقه وأسبابه الموصلة اليه (جنة) بضم الجيم أى وقاية من النار في العقبى ومن سورة الشهوة في الدنيا (تطفى الخطيئة) أى

تمحو أثرها ان كانت من الصغائر الغير المتعلقة بالعباد فانه ورد الصدقة تطفى غضب الرب وتدفع ميتة السوء (وصلاة الرجل) لا مفهوم للرجل وحذف الخبر اشعاراً بأن لها فضلاً كثيراً لا يدرك كنهه أى وصلاة الرجل في جوف الليل لا تعلم نفس ما أخفى صاحبها ولذا استشهد بالآية (في جوف) أى أثناء (الليل) وفي نسخ من جوف وهي ابتدائية أو تبعيضية (تجافى) أى تتجنى (جنوبهم) عن المضاجع أى مواضع النوم يدعون أى يعبدون ربهم خوفاً من سخطه وطمعاً في رحمته ومما رزقناهم ينفقون أى يتصدقون فلا تعلم نفس لملك مقرب ولا نبى مرسل ما أخفى لهم من قرة أعين أى ما تقر به عيونهم سروراً من الثواب جزاء بما كانوا يعملون

(رأس الأمر) أي أصل الدين فإن الاسلام منه منزلة الرأس من الحيوان (وعموده) أي
 ما هو له منزلة العمود للبيت (وذروة سنامه) بكسر الهمزة والفتح وضمها وقد تفتح والكسر
 أفصح أي أعلاه فإن الجهاد أعلاء كلمة الله وأكبر جهاد النفس والسنام بفتح أوله ما ارتفع
 من ظهر الجبل والكلام هنا على التشبيه وقوله قلت بلى أي أخبرني (عملاك ذلك) بكسر الميم كما
 هو الرواية ويجوز فتحها أي عما عليكه ويضبطه أو بما تقوم به تلك العبادات بأسرها بحيث إذا
 وجد كانت على غاية من الكمال اذهي غنمة وكف اللسان عن المحارم سلامة والسلامة
 مقدمة في نظر العقلاء عن الغنمة والمقصود بيان فضيلة كف اللسان عن الأمور التي
 توجب البعد من مواهب المنان (٤١) (فأخذ بلسانه) أي لسان نفسه

والباء زائدة وفي هذا الفعل من
 التشبيه على عظم جرمه مع صغر
 جرمه ما ليس في قوله أمسك عليك
 لسانك وقوله كف بضم الكاف
 وتشديد الفاء المفتوحة أمر ويجوز
 ضمها وكسرهما ووضع على موضع
 عن لانها تأتي بمعنى المجاوزة أي
 أمتنع عنك آفة هذا اللسان أو ضمن
 كف معنى احبس (وانالمواخذون)
 استفهام تعجب واستغراب وما
 ورد أعلمكم بالفساد والحرام
 معاذين جيل كان بعد هذا الحديث

رَأْسِ الْأَمْرِ وَعَمُودِهِ وَذِرْوَةِ سَنَامِهِ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ
 اللَّهِ قَالَ رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ وَذِرْوَةُ
 سَنَامِهِ الْجِهَادُ ثُمَّ قَالَ إِلَّا أَخْبِرُكَ عَمَلًا ذَلِكَ كَلِمَةٌ
 قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ وَقَالَ كُفْ
 عَلَيْكَ هَذَا قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَإِنَّا لَمُؤَاخِذُونَ بِمَا
 تَنَكَّلْنَا بِهِ فَقَالَ تَنَكَّلْتُ أَمَّا وَهَلْ يَكُفُّ النَّاسَ فِي

(تنكلك) بكسر الكاف الأولى التي بعد المثناة أي فقدتك وليس المراد الدعاء عليه
 بالموت وإنما هذا مما جرت به عادة العرب عند التعجب فهي من الالفاظ التي تجري على
 ألسنتهم للتأديب (وهل يكب) بفتح الياء وضم الكاف أي يلقى وهو استفهام انكارى بمعنى
 النفي (أو قال) شك من الراوى ومناخر جمع منخرب بفتح الميم وكسر الخاء وفتحها ثقب
 الأنف والمراد هنا نفس الأنف وقوله حصائد جمع حصيدة بمعنى محصودة من حصيد
 الزرع إذا قطعه وهذا من قبيل إضافة اسم المفعول إلى فاعله أي محصودات السنة
 وهي ما تلفظه وتقطعه من الكلام القبيح كالكذب لقوله تعالى إنما يفتري الكذب الذين
 لا يؤمنون بآيات الله وقد أشبعنا الكلام على ما يتعلق بذلك في كتابنا تحفة العصر الجديد

وقصر الكعب على اللسان مبالغاً بكثرة آفاته فانه ورداً كثر خطايا ابن آدم من لسانه والا فكثير من الاعمال أيضاً يكب الناس في النار على وجوههم وفي الحديث من يضمن لي ما بين لحييه ورجليه أضمن له الجنة (الحشني) بضم الحاء وفتح الشين المعجمتين نسبة الى خشبنة بطن من قضاة (فلا تضيعوها) بتشديد مع كسر ما قبلها أي لا تمها وتوافي أدائها (وحد حدودا) أي بين وعين أحكاما كحد الزنا والسرقة (فلا تعتدوها) أي لا تتجاوزوها وأما جلد عمر شارب الخمر ثمانين بعد أن كان أربعين فهو اجتهاد منه رضى الله عنه لزيادة التنكيل حيث أكره الناس الشرب في زمنه وقد قال عليه السلام اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر فخص على أتباع عمر في هذا الحديث وفي عموم الحديث السابق للمصنف بقوله فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين وقوله فلا تنتهكوها أي لا تتناولوها ولا تقربوها (وسكت عن أشياء) ليس المراد حقيقة السكوت فانه مستحيل عليه تعالى إذا الكلام من صفته وإنما المراد لم يحكم فيها بحل أو حرمة (رجة لكم) أي لاجلكم ومن هذا يؤخذ أن الأصل في الأشياء الحل

النار على وجوههم أو قال على مناخرهم الأخصائذ أَسْتَنَّهُمْ رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح

(الحديث الثلاثون)

عن أبي ثعلبة الخشني جُرْتُومِ بْنِ نَاشِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى
فَرَضَ فَرَائِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا وَحَدَّ حُدُودًا فَلَا
تَعْتَدُوهَا وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ فَلَا تَنْتَهَكُوهَا وَسَكَتَ
عَنْ أَشْيَاءَ رَجَعَتْ لَكُمْ غَيْرَ نَسْيَانٍ فَلَا تَبْخَثُوا عَنْهَا
حديث حسن رواه الدارقطني وغيره

(الحديث

والأباحة والالم يكن السكوت عنها رجعة وقوله غير نسيان حال أي حال كون عدم الحكم فيها غير نسيان لأحكامها لا يضل ربي ولا ينسى (فلا تبحثوا عنها) أي لا تفحصوا عن أحكامها بل احكموا بالبراءة الأصلية والحل في المنافع والحرمة في المضار ثم النهي يحتمل اختصاصه بزمنه صلى الله عليه وسلم لم لقوله تعالى لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم الآية لأن

والأباحة والالم يكن السكوت عنها رجعة وقوله غير نسيان حال أي حال كون عدم الحكم فيها غير نسيان لأحكامها لا يضل ربي ولا ينسى (فلا تبحثوا عنها) أي لا تفحصوا عن أحكامها بل احكموا بالبراءة الأصلية والحل في المنافع والحرمة في المضار ثم النهي يحتمل اختصاصه بزمنه صلى الله عليه وسلم لم لقوله تعالى لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم الآية لأن

السؤال قد يكون سبب النزول ما فيه شدة ويحتمل بقاؤه على عومه لما فيه من التعمق في الدين
(الساعدي) نسبة إلى جده ساعدة كان اسمه حزنًا فسماه النبي سهلاً وقوله عنه الأولى عنهما
لأن والده سعد صحبة (أحبني الله) أي بإرادة الرحمة والمثوبة (وأحبني الناس) بإرادة المنفعة
(ازهد الخ) الزهد هو الأعراض عن الشيء لاستصغاره وارتفاع الهمة عنه لاحتقاره من
قولهم شيء زهيد أي قليل ونأهيك قوله تعالى قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى وعن
الامام أحمد بن حنبل أن الزهد على ثلاثة أوجه ترك الحرام وهو زهد العوام وترك فضول
الحلال وهو زهد الخواص وترك ما يشغل (٤٣) عن الله وهو زهد العارفين

وفي الحديث إذا أحب الله عبدا
جاءه عن الدنيا كما يظل أحدكم
يحمي سقيم الماء وقال سفيان
ابن عيينة الزهد ثلاثة أحرف زاي
وهاء وودال فالزاي ترك الزينة
والهاء ترك الهوى والودال
ترك الدنيا بجملتها وما ألفت
قول بعضهم

فلو كانت الدنيا جزاء لمحسن

* إذالم يكن فهمامعاش لنظام

لقد جاع فيها الأنبياء كرامة

* وقد شبت فيها بطون البهائم

(يحبك) بفتح الباء المشددة

وأصله يحبك بالجرم في جواب

الامر فلما أريد الإدغام نقلت كسرة

الباء الأولى إلى الحاء وفتحت الثانية تخالفاً من الساكنين وتخفيفاً وقوله وازهد فيما عند

الناس يحبك الناس أخذ بعضهم هذا المعنى فقال

الناس اخوانك ما لم تكن * تطمع فيما عندهم من طعام

فان تعرضت لاموالهم * كنت عدواً لهم والسلام

ومن النصائح تورع عن سؤال الخلق طراً * وستر ربا كريماً ذاهبات

ودع زهرات دنياك اللواتي * تراها لا محالة ذاهبات

(الحديث الحادي والثلاثون)

عن أبي العباس سهل بن سعد الساعدي رضي الله

عنه قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم

فقال يا رسول الله دلني على عمل إذا عملته أحبني الله

وأحبني الناس فقال ازهد في الدنيا يحبك الله

وازهد فيما عند الناس يحبك الناس حديث

حسن رواه ابن ماجه وغيره بأسانيد حسنة

(الحدري) نسبة الى جده خدرية بن عوف وقوله عنه الاولى عنهما (لا ضرر ولا ضرار) بالبناء على الفتح فيهما رواية وخبر لا محذور في أي ديننا وهو خبر بمعنى النهي أي لا يضر أحد غيره والضرار بكسر أوله مجازاة من يضره فان العفو أقرب للتقوى أو المعنى لا يجازى من يضره بزيادة عن مثل فعله لقوله تعالى فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ولذا كان معنى قوله في الحديث ولا تخن من خائن لا تخنه بعد أن تنصبر منه في خيانتها لك فان من أخذ حقها لا يعد خائنا وقال الجوهرى الضرر والضرار خلاف النفع وقد ضره وضارّه بمعنى والاسم الضرر

(٤٤)

(الحديث الثاني والثلاثون)

عن أبي سعيد سعد بن مالك بن سنان الحدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ضرر ولا ضرار حديث حسن رواه ابن ماجه والدراقطني وغيرهما مسندا ورواه مالك في الموطأ ومرسلا عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم فأسقط أباسعيد وله طرق يقوى بعضها بعضا

بينهم ما في الحديث للتأكد لكن الجمل على التأسيس أولى فان بعضهم قال الضرر ما كان من واحد كالقتل والضرار ما كان من اثنين كالقتال فانه مصد رضرار وفاعل انما يكون بين اثنين غالبا (ابن ماجه) بسكون الهاء وقفا ووصلا وجره بفتحة مقدرة على آخره منع من ظهورها للسكون العارض بنية الوقف وقوله مسندا هو المتصل الذي لم يحذف من اسناده أحد (مالك) أي ابن أنس أستاذ الأئمة حجة الله في أرضه

وقد أفردت ترجمته بالتأليف وناهيك قول الامام الشافعي مالك أستاذي وعنه (الحديث) أخذت العلم وما أجد من علي من مالك وجعلت مالكا حجة بيني وبين الله تعالى واذا ذكر العلماء قالوا النعم الثاقب ولم يبلغ أحد مبلغ مالك في العلم بحفظه واتقانه وصيانيته وقال جبلت علي أني لأقلب الورقة بحضرة مالك وقال الامام أحمد كان مالك مهيبا في مجلسه لا يرد عليه اعظامه ورأى عمر بن يحيى بن سعد الانصاري في الليلة التي مات فيها مالك قائلا يقول لقد أصبح الاسلام زعر عركته * غداة ثوى الهادي الى ملحد القبر امام هدى مازال لعن صائنا * عليه سلام الله في آخر الدهر قال فانتهت فكتبت اليه على السراج واذا الصارخة على مالك رضي الله عنه (مرسلا)

هو عند المحدثين ما حذف من اسناده الصحابي (لو) هي حرف امتناع لا امتناع أى تقتضى امتناع الجواب لامتناع الشرط والمراد بقوله فى الجواب لا ادعى لا اخذ وعبر بالدعوى لانها السبب فى الاخذ فالمعنى امتنع اخذ (٤٥) رجال أموال قوم لامتناع الاعطاء

بالدعوى ومفعول يعطى الناس فحذف أى الاموال والدماء (رجال) لا مفهوم له (قوم) قيل خاص بالرجال لقيامهم بالمهمات وظاهر قوله تعالى لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء والمراد هنا ما يشمل النساء (لكن) هى هنا للاستدراك والنفي مقدر قبلها لتكون واقعة بين نفي واثبات على مقتضى قانونها أى لا يعطى الناس شيئا بدعواهم المجردة لكن البيئة الخ وهى مأخوذة من البيان لاقادتهاله وكانت على المدعى لادعائه خلاف الاصل فيقوى بها كما أن الممن الضعيفة عنها جعلت على المنكر المتسك بالاصل ليحصل التعادل بين الفريقين (هكذا) أى بهـ ذاك اللفظ (من رأى) أى علم (منكم) أيها القادرون من المسلمين فهو خطاب لجميع الامم

حاضرها بالمشافهة وغائبها بالتبع (منكرا) أى شيئا ينكره الشرع (فليغيره) أى بزه (بيده) وجوب عينيا ان انفرد وكفاثيا ان شاركه غيره ومحل ذلك ان علمت الاقادة ولم يؤد النهى الى مفسدة أعظم وكان المنكر مجمعا على تحريمه وكان ظاهرا فى الخارج لامستترابه فاعله وظاهر الحديث أن الانسان يلزمه الامر بالمعروف والنهي

(الحديث الثالث والثلاثون)

عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعطى الناس بدعواهم لادعى رجال أموال قوم ودماءهم لكن البيئة على المدعى واليمين على من أنكّر حديث حسن رواه البيهقي وغيره هكذا وبعضه فى الصحيحين

(الحديث الرابع والثلاثون)

عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم

عن المنكر وان لم يمثل هو ذلك وهو كذلك لما في الحديث الآخر وبال معروف وان لم
تفعلوه وانهم واعن المنكر وان لم تجتنبوه (فان لم يستطع) بأن خاف على نفس أو عضو
أموال أو أثاره فتنة (فبقليه) أي فتنك بقلبه اذ لا تغير بالقلب (وذلك) أي
الانكار بالقلب (أضعف الايمان) أي الاعمال لا تطلق الايمان علمها فانه قد يكون
من أقوى الناس ايماناً والمراد أن ذلك أقل آثار الايمان وثمراته (لا تحاسدوا) أصله تحاسدوا
حذفت إحدى التاءين تخفيفاً وكذا ما بعده أي لا يمتن بعضهم زوال نعمة بعض وقد
ذكرنا في كتابنا تحفة العصر الجديد ما يتعلق بالحسد وغيره فعليك به ان أردت المزيد
(ولا تناجشوا) أي لا يزد بعضهم (٤٦) في السلة ليغتر غيره ويثير غيظه

يَسْتَطِيعُ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

(الحديث الخامس والثلاثون)

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تبأغضوا
ولا تداربوا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا
عباد الله إخواناً المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا

لمشترها من نجشت الصيد اذا
أثرته (ولا تبأغضوا) أي لا تنعاطوا
أسباب البغض والافهو كالحب
قهرى (ولا تداربوا) أي لا يدبر
بعضكم عن بعض بهجرانه فوق
ثلاثة أيام وحرمانه من الحفوق
التي أوجبها له الاسلام والتبأغض
لا يستلزم التدارب فان المتبأغضين
قد لا يفترقان وكذلك التدارب
لا يستلزم التبأغض فان المتداربين
لمصلحة قد يتحابان على حد قوله
* لا يكتم الحب الاخشية التهم *

فلذلك لم يكتف في الحديث بأحدهما (ولا يبيع بعضكم الخ) بأن يقول للمشتري
زمن الخيار افسخ هذا البيع وأنا أبيعك مثله بأرخص منه ومثله الشراء على الشراء بأن
يقول للبائع زمن الخيار افسخه وأنا أشتريه بأعلى (وكونوا عباد الله) أي يا عباد الله (إخواناً)
أي اكنسبوا ما تصيرون به إخواناً مما سبق وغيره ولذا زاد في البيان بقوله (المسلم أخو المسلم)
أي في الدين (لا يظلمه) إلى آخره

وَمَا قِيلَ فِي التَّحْذِيرِ مِنَ الظُّلْمِ

لَا تَظْلِمُنْ إِذَا مَا كُنْتَ مُقْتَدِرًا * فَالظُّلْمُ آخِرُهُ يَأْتِيكَ بِالنَّدَمِ

نَامَتْ عَيْنُكَ وَالْمَظْلُومُ مُنْتَبِهٌ * يَدْعُو عَلَيْكَ وَعَيْنُ اللَّهِ لَمْ تَنْمِ

(ولا يخذله) بضم الذال المعجمة أي لا يترك نصرتة ولا نصيحتة قال تعالى وإن استنصروكم

في الدين فعليكم النصر (ولا يكذب) بفتح الياء وتخفيف الذا الممسورة على الاشهر وضبطه
المصنف بضم أوله أي لا يخبره بأمر على خلاف الواقع لانه غش وخيانة وما أطف قول بعضهم
الصدق في أقوالنا أقوى لنا * والكذب في أفعالنا أفعى لنا

وهـم يقولون هم أشـيـا خـنا * فـالـهـم قـد فـعـلـوا أشـيـا خـنا

(ولا يحقره) بفتح أوله وبالغاف المكسورة أي لا ينظر إليه بعين الحقارة والاستصغار (ويشير
الخ) هذه الجملة من الراوى وانما (٤٧) عدل الى المضارع اشارة لاستحضار تلك

الحالة وكانت الاشارة الى صدره

لان القلب الذى فيه محل الخوف

الحامل على التقوى فام من تقوى
القلوب (بحسب امرئ) باسكان

السين أى كافيه (من الشر) فى
أخلاقه (أن يحقر أخاه المسلم)

وكرهه لما كيد حرمة المسلم ولذا

قال (كل المسلم الخ) وهذا هو

المقصد الاعلى من الحديث وما سبق

كالتمهيد له وكل مبتدأ وباضافتها

الى المعرفة يرد على من أنكر ذلك

(دمه الخ) بدل بعض من كل وجعل

هذه الثلاثة كل المسلم لشدة

احتياجه اليها والعرض بكسر

العين موضع المدح والذم من

الانسان (من نفس) أى فرج وأزال (عن مؤمن كربة) أى شدة وخصه لشرفه

وزيادة ثواب فعل الخير معه والافالذى كذلك وعبر فيما يأتى بمسلم تفننا (كربة من كرب يوم

القيامة) مفهوم العدد لا يفيد حصر اقل الله تعالى يقول من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها

أو أن كربة يوم القيامة تساوى أكثر من عشر كرب من كرب الدنيا ولذا خص الجزاء هنا

بكرب يوم القيامة اشارة الى أن كرب الدنيا بالنسبة لها كالأشئ وعم فيما يأتى اشارة لشدة

الاحتياج للبسر والستر فى الدنيا أيضا اذ هي سجن المؤمن ومحلل العورات والمعاصى (ومن

يسر الخ) فى خبر أحمد من أراد أن تستجاب دعوته وتنكشف كربته فليفرج عن معسر

يَكْذِبُهُ وَلَا يَحْقِرُهُ التَّقْوَى هَهُنَا وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ

مَرَّاتٍ بِحَسَبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ

كُلُّ الْمُسْلِمٍ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ دَمُهُ وَمَالُهُ وَعَرْضُهُ وَاهُ الْمُسْلِمِ

(الحديث السادس والثلاثون)

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا

نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر

على معسر يسر الله عليه فى الدنيا والآخرة ومن

وروى من أنظر معسرا أو وضع عنه أن ظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله وهذا من جملة ما زيد على السبعة المنظومين في قول بعضهم

إمام محب ناشئ متصديق * مصل وباله خائف سطوة الباس
يظله الله العظميم بظله * اذا كان يوم الحشر لا ظل للناس

(ومن ستر مسلما) أي ستر عورته الحسية والمعنوية بان رآه يفعل معصية خصوصا اذا كان من ذوى الهيات الغير المعروفة بالفساد لما في الحديث أقبلوا ذوى الهيات عثراتهم وأما المتجاهر بالفسق فينبغي رفعه للإمام (٤٨) لينكف (ما كان العبد) أي مدة دوام كونه

(في عون أخيه) بقلبه أو بدنه أو ماله أو جاهه وبعضهم

فرضت على زكاة ما ملكت يدي

وزكاة جاهي أن أعين وأشفع

وفي الحديث من سعى في حاجة

أخيه المسلم قضيت له أولم تقض

غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر

وكتب له براءة من النار وبراءة

من النفاق (ومن سلك) أي دخل

(طريقا) حسيا أو معنويا كالجلوس

للتدريس أو التأليف (يلتمس) أي

يطلب (فيه علما) والمراد مع العمل

به وفي الحديث من أحب أن ينظر

إلى عتقاء الله من النار فليتنظر إلى

ستر مسلما ستره الله في الدنيا والآخرة والله في عون

العبد ما كان العبد في عون أخيه ومن سلك طريقا

يلتمس فيه علما سهل الله له به طريقا إلى الجنة وما

اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله

ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة

وغشيتهم الرحمة وحففتهم الملائكة وذكرهم الله

فمن عنده ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه رواه

مسلم بهذا اللفظ

المتعلمين وقوله به أي بذلك السأول وفي بعض النسخ عدم ذكرها (من) الحديث

بيوت الله كسجد ورباط ومدرسة وليس ذلك بغير دوامها خصم الشرفها ولان العبادة فيها

أفضل (يتلون الخ) حال من قوم لتخصيصه ثم يحتمل أن تكون تلاوتهم جملة واحدة كما هو

الواقع في غالب البلاد ويحتمل أن يقرأ كل واحد منفردا شيئا منه وعلى هذا أجل الحديث امامنا

مالنا لكرهته الاجتماع على القراءة جملة واحدة وأصل الدراسة التعمد للشيء وذلك شامل

لجميع ما ينط بالقرآن من التعلم والتعليم (السكينة) أي الطمأنينة والوقار لقوله تعالى ألا يذكرك

الله نظم من القلوب وقوله وغشيتهم أي غطتهم الرحمة (وحففتهم) أي أحاطت بهم (الملائكة)

فرحابهم (وذكرهم الله فيمن عنده) أي أني عليهم في المقر بين عندهم مباهاة بهم فهي عنده
مكانة أي شرف لا مكان تعالى الله عن ذلك (ومن بطأ الخ) الأبطاء والتبطئة نقيض السرعة
أي من قصر به عمله السيئ فأخوه (لم يسرع به نسبه) أي لم ينحبر نقضه به إن أكرمكم عند الله
أتقاكم وفي الحديث اثنتوني يوم القيامة بأعمالكم لا بأنسائكم فاني لا أغني عنكم من الله
شيأ وهذا محمول على ما قبل دخول الجنة وأما بعده فقد ورد أن الله يرفع ذرية المؤمن في
درجته وإن كانوا دونه لتقربهم - مع عينه (عن ربه تبارك) أي تعظم (وتعالى) أي تنزه
عن كل ما لا يليق به وظاهره أنه حديث قدسي ويحتمل أنه نبوي ويكون قوله فيما يرويه عن
ربه معناه فيما يحكيه عن فضل ربه (كتب) أي قدر وأثبت في سابق علمه أو أمر الحفظة
بالكتابة (ثم بين) أي فصل (ذلك) أي (٤٩) المذكور والضمير في بين لله إن كان الحديث

قدسيا وللنبي إن كان نبويا فتكون
هذه الجملة من كلام الراوي على
الثاني ومن كلام النبي على الأول
والتفصيل هو قوله (فإنهم) أي
قصد الفعل راجحا بالأولى العزم
الذي فيه الجزم بل هذا يكتب في
الحسنات والسيئات لحديث إذا
التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل
والمقتول في النار قيل يا رسول الله
هذا القاتل قاتل القاتل قال إنه

(الحديث السابع والثلاثون)

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال
إن الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن
هم بحسنة فلم يجرها كتبها الله عنده حسنة كاملة

(٤ - الأربعين النووية) كان حر يصاعلي قتل صاحبه غير أن العزم على فعل الكبيرة
وإن كان سيئة لا يكون مثل فعلها والحاصل أن مراتب ما يقع في النفس خمس لأن ما يليق فيها
أولا يقال له ها حس ولا مؤاخذه به اجاعا لانه وارد لا يستطيع العبد دفعه ثم إذا جرى فيها يقال
له خاطر ثم إذا تردد الإنسان هل يفعله أولا يقال له حديث النفس ولا مؤاخذه به ما أيضا ثم إذا
هم أي قصد الفعل راجحا وهي المرتبة الرابعة فإن الحسنة التي هم بها تكتب بخلاف السيئة ثم
إذا عزم وهي المرتبة الخامسة فإن ما عزم عليه يكتب لافرق بين الحسنة والسيئة على الصحيح لانه
في قوة الفعل ثم إن اطلاع الكرام الكاتبين على الهم والعزم يكون بطريق الكشف أو باعلام
من الله أو بريح تظهر من القلب طيبة للحسن وخبيثة للغيث وانما كتب الهم حسنة لانه سبب
لعمل الخير وسبب الخير خير والهم بالسيئة وإن كان شرافانه يدفع بكف النفس وهو حسنة وقد

قال تعالى إن الحسنات يذهبن السيئات (عنده) هذه عنده تشرف لا مكان فانه تعالى منزّه عن المكان والزمان (عشر حسنات) قال بعض العارفين انما كانت العشرة أقل درجات الثواب لان الحسنة تصدر بظهور القلب كما أن السيئة تصدر بظهور النفس فأقل درجات ثوابها أن يصل بها صاحبها الى مقام القلب (٥٠) الذي يتلو مقام النفس في الارتقاء ولو

مراتب العشرات الا حاد في الاعداد والسيئة تكتب واحدة لانه لا مقام أدون من مقام النفس فتخط اليه (ضعف) بكسر الضاد أي مثل (الى أضعاف كثيرة) أي بحسب خلوص النية وزيادة الاخلاص والله يضاعف لمن يشاء (فلم يعملها) أي خوفاً من الله وأما التعطيل أسبابها فلا يكتب له ولا عليه شيء (فانظري يا أخي) أراد به الاعتبار العقلي والنظري بالبصرة أي تدبر هذه الالفاظ المشعرة بأن مقام الفضل أوسع من مقام العدل (والمنة) أي النعمة من المن وهو الانعام ويطلق على تعداد النعم استكثارها وهو من الله محمود قال تعالى قل لا عنوا على اسلامكم بل الله عن عليكم أن هذا لكم للايمان وأما من غيره ما عدا الشيخ والوالد فلا وما ألفت قول

وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات الى سبع مائة ضعف الى أضعاف كثيرة وإن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وإن هم بها فعملها كتبها الله سيئة واحدة رواه البخاري ومسلم في صحيحهما بهذه الحروف * فانظري يا أخي وفقنا الله وإياك الى عظيم لطف الله تعالى وتأمل هذه الالفاظ وقوله عنده إشارة الى الاعتناء بها وقوله كاملة للتأكيد وشدة الاعتناء بها وقال في السيئة التي هم بها ثم تركها كتبها الله عنده حسنة كاملة فأكد بها بكاملة وإن عملها كتبها سيئة واحدة فأكد تغليبها بواحدة ولم يؤكدها بكاملة فله الحمد

الزنجشري طعم الآلاء أحلى من المن وهو أمر من الآلاء عند المن أراد والآلاء الاولى النعم والثانية بوزن سحاب الشجر المر وبالمثل الاول ما نزل من السماء قرين السلاوي وبالثاني تعداد النعم ولبعضهم في ذلك مع حسن التورية

إذا غرست جيلافاً فاسقه غدقا * من المسكارم كي ينولك الثمر
ولا تشنه بمن أنهم مذكروا * من عادة المن أن يؤذى به الشجر

(سبحانه) أى تنزيهاه تعالى عن كل ما لا يليق به فهو علم على التسبيح أى التنزيه (لا تحصى ثناء) أى لا نقدر أن ننتهى (عليه) ونحيط بالثناء الكامل في مقابلة نعمة من نعمه فكيف إذا كانت نعمة لا تحصى ومكارم الطافه لا تستقصى والحاصل أن لفظ هذا الحديث طابق معناه في إفادة فضل الله وتطوقه على عباده حيث ضاعف الأجر وأوصل عبده إلى بلوغ مراده واعتنى بحسناته عنده فكملاها وتجاوز عن سيئاته فخففها وقلها والله در من قال
 باخلاق الخلق يا من لا شريك له * طوبى لمن عاش بين الناس يهوا كما
 أنى لا يحب من قد رأى طرفا * من فرط لطفك ربى كيف ينسا كما
 وكيف يأنس روح العارفين وان * (٥١) دام السرور لهم الألبقيا **كا**

والله ما فرحت روجى ولا أنست
 فى الدهر ما بقيت الا بذكر اكا
 وأنا أقول راجيا من الكريم
 القبول

رب انى يجاه خير البرايا
 أرتجى لطفك العميم لا أنجو
 فأنا العبد قد دعوت محمدا
 ذاعطاء وللإجابة أرجو
 ويقينى بأن ظنى يقينى
 من خلاف النعيم والفضل مرجو
 (من عادى) أى آذى وأغضب
 بالفعل أو القول وقوله (لى) حال
 من وليا مقدم عليه لتذكيره

وَالْمِنَّةُ سُبْحَانَهُ لَا تُحْصَى ثَنَاءً عَلَيْهِ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

(الحديث الثامن والثلاثون)

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى قال من عادى لى
 وليا فقد آذنته بالحرب وما تقرب إلى عبدى بشئ
 أحب إلى مما اقترضته عليه ولا يزال عبدى يتقرب

وفيه إشارة إلى أن المحذر منه معاداة الولي من حيث ولايته لا مطلقا فإنه لا مانع من الخصومة
 معه فى نحو حق والولى فاعل لانه والى عبادة الله وطاعته من غير خلل معصية
 قال تعالى ان أولياءه الا المتقون أو بمعنى مفعول لان الله تعالى والام بالحفظ والرعاية (فقد
 آذنته) أى أعلمته (بالحرب) أى لازمه وهوالة عرض للهلاك (وما تقرب إلى)
 أى إلى رضائى وثوابى (أحب) صفة شئ وجره بالفتحة لانه من الصرف للوصفية ووزن الفعل
 ويجوز رفعه على أنه خبر لمبتدأ محذوف (مما اقترضته) أى لان الفرائض والتكاليف هى
 الأمانة التى عرضت على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها واشفقن أى خفن منها

وجعلها الانسان فهي كالاساس والنقل كالبناء عليه (كنت سمعه الخ) أى أجعل سلطان حى
 غالباً عليه حتى يسلب عنه الاهتمام بشئ غير ما يقرب به الى فلا يسمع ولا يبصر ولا يفعل الا
 ما يزيد قرب به لى أو ان هذا اشارة الى المقام الذى يقنى فيه المحب عن أفعاله وصفاته فان المحبة
 اذا صفت جذبت صفات المحبوب تعطفها على المحب المخلص فيقول عند ذلك
 * أنا من أهوى ومن أهوى أنا * أو المعنى أن من استعالت به درجة المحبوبة كنت مستويا
 بنور وجهي على عرش قلبه فيكون سمعه من نورى يسمع به وبصره من نورى يبصر به ويده
 من نورى يبطش بها ورجله من نورى يمشى بها فيكون قائماً بنورى حيايه لان مصدر أعماله
 وهو القلب صار عرشاً للنور والله ولا يصدر من (٥٣) النور الا النور ومن لم يجعل الله نورا

الى بالنوافل حتى أحببه فاذا أحببته كنت سمعه
 الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى
 يبطش بها ورجله التى يمشى بها ولئن سألتني
 ل أعطيتك ولئن استعاذني لأُعبدنك رواه البخاري

(الحديث التاسع والثلاثون)

عن ابن عباس رضى الله عنهما ما أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال إن الله تجاوزني عن أمتي
 الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه حديث

فقاله من نور (يبطش) بفتح أوله
 وكسر ثالثة أشهر من ضمه (ولئن
 سألتني) بلام القسم وفي بعض النسخ
 بدونها وحذف المعمول لفادة العموم
 (لأعطينه) باللام الواقعة في جواب
 القسم وفي بعض النسخ أعطيتك ولئن
 استعاذني) بالنون بعد الدال وفي
 رواية بالباء أى طلب منى الاعادة
 ولا يخفى ما في هذا الحديث من الجمع
 بين الشريعة والحقيقة (تجاوزني) أى
 عفا وصفح لأجل (عن أمتي) أى أمة
 الاحابة (الخطأ) أى ائمه لقوله تعالى
 وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به
 وهو ضد العمد بأن يقصد شيئاً فيخالف

غير ما قصد وأما الزام الدية فليست كون جابر الورثة المحنى عليه (والنسيان) هو ترك حسن
 التفكير بلا قصد بعد حصول العلم فن اقترب ذنباً نسياناً وترك طاعة كذلك ارتفع عنه الائم
 وظاهر الحديث أن هذا خصوصية لهذه الائمة كرامة لنبيها صلى الله عليه وسلم ولذلك أمرنا
 أن نقول ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا وأخطأنا طلباً لادامة هذه النعمة العظمى (وما استكرهوا
 عليه) أى فعلوه كرها فلا يكفر من أكره على الردة فتلفظ بها وقلبه مطمئن بالايمان ولا يصح
 اعتناقه ولا طلاقه ولا شئ من تصرفاته لقوله صلى الله عليه وسلم لا طلاق في إغلاق أى اكره

خلا فالأبي حنيفة في الطلاق والحديث مخصوص بغيره لا كراه على نحو القتل والزنا فان عليه القود والحد والكلام في الا كراه بغير حق وأما به فهو غير مانع من لزوم ما كره عليه اذ هو كالطوع (بمنكبي) بفتح الميم وكسر الكاف جمع العضد والكتف يروى بالتثنية والافراد وذلك لمتفطن لما يلقى اليه وقوله أو عابر سبيل أى طريق أرقى مما قبله في التباعد عن الدنيا وفي الحقيقة الدنيا دار مرور وجسر عبور فطوبى لمن قيل فهم من بعض واصفهم ان لله عبادا فطنا * طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا نظروا فيها فلما علموا * أنها ليست لحي ووطنا جعلوها لجة واتخذوا * صالح الاعمال (٥٣) فيها سقنا وفي الحديث لا بيت أحدكم الا ووصيته عند رأسه فاعل أن بيت

حَسَنُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَالْيَمِينُ وَغَيْرُهُمَا

(الحديث الرابعون)

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال أخذ رسول الله صلى

الله عليه وسلم بمنكبي فقال كن في الدنيا كأنك

غريب أو عابر سبيل وكان ابن عمر رضي الله

عنهما يقول إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح وإذا

أصبحت فلا تنتظر المساء وخذ من صحتك

لمرضك ومن حيانك لموتك رواه البخاري

من أهل الدنيا ويصبح في أهل الآخرة فيكم من مستقبل يوما أو عملا لا يستكمله ول بعضهم تبغى من الدنيا الكثير وانما يكفيلك منها مثل زاد الراكب لا تهجين عما ترى فكانه قد زال عنك زوال أمس الذاهب ﴿وما أطف ما قيل﴾

إذا كان شيء لا يساوي جمعه جناح بعوض عند من أنت عبده وأشغل جزء منه كالماء الذي يكون على ذال الحال قدرك عنده فاحذر أن تكون ممن قال الله فيهم

ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون (يقول) أى أخذ من الحديث فان الغريب إذا أمسى وأصبح لا يتوقع الأسير الى وطنه (وخذا الخ) أى اغتتم العمل الصالح في أيام صحتك قبل أن يمنعك المرض فتبعد عن أمنيتك فان الفرصة تمرر السحاب وتأمل بفكرك الثاقب

هذا الخطاب اذا هبت رياحك فاغتمها * فان اكل خافقة ستكون

ولا تغفل عن الاحسان فيها * فتأدري السكون متى يكون

إذا طالت يدك فلا تقصر * فان الدهر عادته يخون

﴿وما قيل في قصر الأمل وتجميل العمل﴾

انما هذه الحياة متاع * والغرور والغرور من يصطفها

ما مضى فات والموت لم يغب * ولك الساعة التي أنت فيها

ولهذا لم يضع رسول الله صلى الله عليه وسلم لبنة على لبنة وقال مالي والدنيا انما مثلي ومثل الدنيا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها وفي الحديث اغتتم خمس اقبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك (ابن العاص) بدون يا عند بعض (٥٤) المحدثين وبعضهم يثبتها (هواه) يطلق

(الحديث الحادي والاربعون)

عن أبي محمد عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به حديث صحيح رويناه في كتاب الحجّة باسناد صحيح

(الحديث الثاني والاربعون)

عن أنس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا

الهوى بالقصر على الميل الى خلاف الحق وعلى مطلق الميل وهو المراد هنا وجعه أهواء وأما الهواه بالماء فهو ما بين السماء والارض وجعه أهوية ومن اللطائف أن بعض العاقين رأى رجلاً في غرفة بين السماء والارض فسأله عن الذي بلغ به الى هذه المنزلة فقال تركت الهوى فسكنت في الهواه (تبعاً) أي تابعا (لما جئت به) من الشريعة الغراء بأن يعيل قلبه اليه بطبعه كما له الى محبوبه وعند ذلك يكون مؤمناً كاملاً وأما من اتبع أهواه فيقال له

للك ألف معبود مطاع أهوه دون الاله وتدعى التوسيعا

قال تعالى فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه ابالي بغير هدى من الله ولا يخفى ما جعه هذا الحديث مع وجازة لفظه (في كتاب الحجّة) حال من الضمير البارز في رويناه وهو كتاب ألفه الاصفهاني في عقائد أهل السنة (آدم) هو أبو البشر وأصله آدم هم مرتين تخفف وهو غير منصرف للعلمية ووزن الفعل أو العجمة (مادعوتني) أي مادمت تعبدني أو تسألني فان الدعاء قد فسّر في القرآن بهما وما مصدرية ظرفية لقوله غفرت (على ما كان منك) أي من الذنوب الكثيرة (ولأبالي) أي لا يعظم على كثرتها

ان قلت انه جف القلم بما هو كائن فائمة الدعاء قلت ان الدعاء من جملة ما تعبنا الله به وقد قال تعالى ادعوني استجب لكم وما في علم الله غائب عنا فلذا كان العبد على جناح الرجاء والخوف اللذين به ما تتم العبودية وقد قال عليه السلام اعلموا فكل ميسر لما خلق له وأنشد بعض الراجين

إذا كثرت منك الذنوب فداوها * برفع يد في الليل والليل مظلم
ولا تقنطن من رجة الله انما (٥٥) قنوطك منها من خطاياك أعظم

فرجته للعسنيين كرامة
ورجته للسرفين تكريم
(عنان) لسحاب وزنا ومعنى
(ثم استغفرتني) أي طلبت
المغفرة وانما يكون ذلك بالتوبة
أي الندم على المعصية مع العزم
على عدم العود ومجدد
التوبة كلما وقع في الذنب
وفي الحديث ما أصر من استغفر
أي تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة
(بقرباب الارض) بضم القاف
أشهر من كسرها أي علمها أو قربها
(ثم لقيتني) أي بعد مسوتك حال
كونك (لا تشرك بي) أي بذاتي
أو بعبادتي (شيأ لا تبتك بقربابها
مغفرة) وتشكيرها للتعظيم وفي الختم

أبالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم
استغفرتني غفرت لك يا ابن آدم إنك لو أتيتني
بقرباب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيأ
لا تبتك بقربابها مغفرة رواه الترمذي وقال
حديث حسن صحيح

وهذا آخر الاحاديث التي جمعت
قواعد الاسلام وتضمنت
مالا يخص من الآداب
والأحكام

بهذا الحديث اشعار بأنه ينبغي تغليب حسن الظن بالله في آخر العهد بالدنيا وأول العهد بالعقب فانه بتحقيق الرجاء تحقيق وبيده الامداد والتوفيق

وانني أرتجي من فضل رحمة * لكل أمة خير الخلق إحسانا
فانني عبده وهو المجيد دلي * ظن جميل بأن اللطف يغشانا
فيا الهى بخير الخلق تمحنا * حسن الختام ومن بالخير والانا
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين والحمد لله رب العالمين

(وما اطلع على هذا الشرح الاستاذ الا كبر مولانا شيخ الجامع الازهر سابقا قال)

بسم الله الرحمن الرحيم
حمدا لمن وفق لخدمة شريعة نبيه من اختاره من العباد وصلاة وسلاما على
سيدنا محمدا وآله وصحبه السالكين سبيل الرشاد (وبعد) فقد اطلعت على
شرح الاربعين النووية في الاحاديث الصحيحة النبوية للعلامة الفاضل الشيخ
عبد المجيد الشرنوبى غفر الله له ذنوبه وذنوبى فوجدته مشتملا على غرر
الفرائد البهية حاويا مع وجازة لفظه الفوائد الوفية وفق الله مؤلفه المفضل
لاشرف الخلال وأدام النفع به وبمؤلفاته بحياه النشئ وصحبه والال آمين
كتبه سليم البشرى خدام العلم والفقراء بالازهر

(وقال مؤرخ الطبعة الاولى العلامة الجليل الاستاذ الشيخ حسن الطويل)

كاد طبع الحديث يشفى السقميا * فاعتنق به مسافرا ومقيما
وتمسك به على كل حال * إن ترمته تسمى صراطا قويميا
واحفظ الاربعين جمع النواوى * جامع الفضل واتخذها كايما
وتفكه بشرحها شارح الصمد * رومته به فؤادا سليما
فهو للفاضل التقي المعلى * من له المكرمات دأبا وسما
هو عبد المجيد لازال يروى * كل يوم من المعاني رقيما
وبحسن الطباعة دونك أرخ ١٣٠٠ كاد طبع الحديث يشفى السقميا

(وقال مؤلفه يؤرخ هذه الطبعة البهية)

شروحي بدا يختال في * حبل البهاء بالانسجام
ونجدا عيس بطبعه * كالروض بكره الغمام
وبحسن طاعة نوره * قد أنجل البدر التمام
نور على نوره * قد سهل المولى السلام
وحديث أشرف مرسل * يصبو اليه المستهام
فأسعد وأرخه زها ١٣٢١ طبعه بحسن الختام

٦٩
ديان
٦٩

GOVT. PR

